

法王著作译传  
10

# 大事因缘

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译讲

# 目 录

---

亲见文殊祈求加持颂·····	1
亲见文殊祈求加持颂讲记·····	5
乐歌——小儿欢喜之宴·····	35
乐歌——小儿欢喜之宴讲记·····	39
离别语·····	95
离别语讲记·····	97

## 亲见文殊祈求加持颂

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译

与离尘垢空界同一味，  
遍虚空界智慧金刚身，  
见无厌足相好青春者，  
持童子相文殊我敬礼。

我等婴儿无归欲求母，  
猛利诚信引发大渴望，  
昼夜一切时中寻尊者，  
未见尊身尊者在何方？

超过万数诸多士夫众，  
长途跋涉不顾诸艰辛，  
唯念怙主您而来此地，  
大悲尊者岂忍舍吾众！

呜呼我等困苦诸有情，  
已入难忍轮回牢狱中，  
业惑镣铐不断紧系缚，

**已难生起善心您见否？**

**见即当起大悲大力用，  
将使能所诸有迷乱现，  
如从迷梦醒来显现般，  
等性大乐境中悉寂灭。**

**您为诸佛事业之作者，  
多劫以前已得此授权，  
当以无垢佛法日月光，  
遍满众生具福虚空界。**

**我为利益遍空有情众，  
誓愿虚空界尽恒精进，  
祈求圣尊今即赐加持，  
速得至与一父同等缘。**

**愿于今世乃至一切时，  
念念不离第一胜天尊，  
而令无上普贤行愿王，  
一切义果无余皆现前。**

此文乃于圣境五台山之中心、东台近旁，所谓清凉大尸陀林，持明西日桑哈、第二佛邬金仁波切、智者加纳思扎、班钦

布玛莫扎及大译师贝若扎那等，于等持中恒常安住之处，尤其善财童子先见文殊而发起殊胜菩提心，之后亲见一百一十位诸善知识，其最终以文殊力而现见如海普贤坛城而宣说《普贤行愿品》时，文殊所安住之殊胜岩洞中，阿旺洛珠聪美于十七胜生周首度火兔年四月二十九日上午，净相中稍许兴游时，脱口而出，无作而说。依录音记录成文。增上善妙！



## 亲见文殊祈求加持颂讲记

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译讲

今晚是无上的胜缘，大家一起来学习大恩上师的《亲见文殊祈求加持颂》。我们大家都要发最珍重的心，来奉持法王的金刚教言。

首先大众合掌恭敬感恩法王。之后心里想着在法王面前发愿，这样说：弟子我现在发菩提心，愿一心随学法王，一切生中都不离文殊本尊来成满普贤行愿王。不仅我自己这样做，而且尽最大的心摄持一切众生同修普贤行愿，摄持一切众生往生极乐世界、迅速圆满普贤行愿。大家按照这样诚心地作意一次。

这样发心之后，我们再一起念一遍《亲见文殊祈求加持颂》。念的时候要发最大的诚心来和文殊菩萨相应、和法王相应。有这样虔诚地祈祷，再来听就根本不一样。所以，大家首先一定要发出一个最大的心来……

下面我们开始学习法王极殊胜的道歌——《亲见文殊祈求加持颂》。要明确上师是一切佛的总集，所以随学诸佛就归在随学上师上，这是窍诀性的指点。能否相

应就在于我们能否发得起大心，一心想做到跟上师一样，只有起了这个心，所学才会落在实处。上师与我们的缘分非常近，所以大家要特别珍惜这一次机缘。

我们要看法王是怎么做的，他在金刚句里是怎么指示的，我们就一心想跟跟上师做得一样，除此之外再也没有更殊胜的东西。随学就是一心一意地模仿上师，一心一意地按照金刚句的指示，在自己心里建立起这样的行愿、建立起这样的修行。学的方法，就是把一字一句先刻在心上，懂了它极甚深的义理后就有了定解，完全想按这样去做、按这样去祈愿，修行菩提道的方向就完全断定了。

现在我们修学普贤行愿，就是按照法王《愿海心髓》里的指示——“祈愿恒为一父智慧藏，文殊勇士欢喜恒摄持，依于普贤行愿品所说，无量菩提行海究竟成”，这样来学。要知道，以文殊智成满普贤行，是我们修道从始至终的要点，一定要在这上得到定解。有了定解你就会一心按照这样来发愿，所有善根都是以“文殊师利”等两颂来印持回向，这就成为直到菩提之间永不改变的方针。

那么，为了建立这个根本，最关键是要得到文殊菩萨的摄持，所以我们首先要修学法王的金刚歌——《亲



见文殊祈求加持颂》。学习以后我们一定会得到根本的信念：道的根本就在念念不离文殊智上。这就是这一次学习的目的和要点。

接着我们先谈一谈法王流现本文的缘起。

### 缘起

十七胜生周火兔年（1987年），法王去了汉地五台山。上师说过，他从小就特别想去五台山。尤其在1986年春天，灌《文殊幻变网》顶，到了降加持时，灌顶的至尊降临说：如果能去五台山，将出现大的弘法利生的利益，所以必须要去。这样作授记时，出现了很稀奇的外的瑞相，在场的大众有目共睹。这以后在各地劝导大众念诵文殊心咒达到4万多亿。在去五台山以前，安排念心咒的目的有两个：一、为了在护持佛法及闻思修圣法上能很快开智慧；二、跟文殊菩萨亲近，得到加持。

第二年，十七胜生周首度火兔年（1987年），正式去五台山。途中到了四川峨嵋山和乐山等地，作了朝拜，同时念《普贤行愿品》发愿。之后，前往北京和班禅大师会面，两位尊者一起到北京佛牙塔前，为了弘法利生发了殊胜大愿。随后法王就从北京去太原朝拜五台山。这以后有来自康区、安多的上万数藏人和汉族、蒙族等不同民族的人，跟随法王到五台山。法王赐给大众《三

主要道》《道次第摄颂》《佛子行三十七颂》等的法要。

在塔院寺装有佛舍利的白塔前，法王带领大家一起共修《普贤行愿品》300万遍。这个殊胜的善根以非常广大的发愿作了印持——凡是结缘者全部往生极乐世界，以及兴盛佛法 and 利益众生。这里能看到上师引导我们发愿的三个要点：首先是依文殊智来成满普贤行，因此要特别地在文殊菩萨道场共修普贤行愿；然后，这样修的目的有两大要点：一是结缘者全部往生极乐世界，二是要兴盛佛法和利乐有情。这是总集性的发愿。

因此，为了总的兴盛佛法的利益，在菩萨顶的寺院里塑造了莲师、阿底峡尊者、宗喀巴大师等的圣像，而且作了装藏，佛像上也做了不少的庄严。像这样，在文殊菩萨的真实道场，凡是跟着法王去的那些人都结了很好的善缘，今生、来世安乐之道的开端从此出现了。

在对面山上有个寺庙，有一天上师忽然到那边去了。当时立刻来了一些特别稀有的儿童在上师面前听法，听完忽然消失，不知所踪。那附近有个善财洞，上师在洞里连续21天作了特别严格的闭关，安住在境界里。在藏历4月29日早上，见到了文殊菩萨。4月29日就是文殊上师麦彭仁波切入法身涅槃的日子。法王做什么都祈祷喇嘛麦彭仁波切，在去五台山之前，麦彭仁

波切现的是人间阿闍黎的相，去五台山以后，现的全是文殊本尊的相。要知道喇嘛麦彭仁波切就是文殊菩萨。当时上师在文殊本尊前祈祷发愿：兴盛佛法，利益一切众生，乃至虚空未尽之间，随学文殊智慧勇士，对于众生的利益恒时精进。与此同时，流现出了这一篇《亲见文殊祈求加持颂》。

随后法王到了东台的那罗延窟，就是早上可以见到大海的山峰，《华严经》里说：文殊童子常常安住在这个洞窟里。上师在这里作了两周的闭关，日夜不断地住在光明的显现中。在心间童瓶身的刹土中，自证了文殊勇猛智。对于如海般的念明的眷属，以导师和眷属密意不二的方式转妙法轮。以这个力用，普贤王如来意的密法——从根源上建立起来的续、教、窍诀的诸多宝典，全部在智慧中自然流露出来。包括《文殊寂静修法传承祈祷文·信心妙药》《文殊寂静修法仪轨·速赐加持》《文殊寂静修法之灌顶仪轨》《文殊寂静修法支分引导文·手中赐佛》以及《忠言心之明点》等等大法。于此同时，格萨尔王和他的眷属勇士们发誓协助法王弘法利生，对于法王法脉的心子们降临证悟意传加持方面作助缘，发了金刚誓愿。

从此以后就出现了极其顺利、无碍的弘法利生的缘

起，以及摄持有缘众生共同往生极乐世界的大缘起。

### 亲见文殊祈求加持颂

这是上师法王亲见到文殊圣尊，在文殊菩萨前祈求加持的金刚歌。根本点就是，要完成普贤行，必须依靠文殊智的力用。所以，亲见文殊就是要求加被、完全开显自心的力用而完成普贤行。普贤行海又涉及到两大要点：兴盛圣教和利乐有情。这就是“求加持”的涵义。

我们也随学上师，也要亲见文殊、为文殊摄持，这样开发出自心的智慧大宝藏，从而流出无量的普贤行海。普贤行是最终结果，文殊智是成办的根本。“求加持”，就是祈求本尊的力量入在心上，使得自心也得以开发。这样就不随惑业的力量转，能够自在无碍地行持周遍、圆满、无尽的普贤行。这就是本文名字的涵义。

以下讲述正文，分成初善、中善、后善三分。初善是礼敬文殊圣尊，中善是祈求加持，后善是誓愿以文殊智成满普贤行海。

#### 一、礼敬文殊圣尊

与离尘垢空界同一味，  
遍虚空界智慧金刚身，  
见无厌足相好青春者，

### 持童子相文殊我敬礼。

文殊有了义和不了义之分。了义指性，不了义指现在众生识前持童子相的文殊。而性相本来不二。这就是指以智慧本性的力用与众生的善缘和合，就出现了这个相，而相的本身就是智慧。上师一心渴求见到文殊，结果在善财洞闭关 21 日期间，亲见了文殊相现前。这是在上师意的大乐智慧无边的净相中现前了文殊圣尊相。这一颂就是亲自在文殊前敬礼。

前两句讲到了文殊的真相。他是与远离一切尘垢的空界一味、周遍虚空界的智慧金刚身。这也是我们的本性，也是真正大智慧的体性，也是一切万法的本性，也是一切诸佛智慧总集的体性。

我们在认识文殊的时候，不要把法界和智慧看成两个。所谓的“界”——万法的本源是什么？它是本来离了客尘的空界。这里面并没有入了迷梦以后现起的各种虚假法，这叫做“离尘垢”。诸法本来清净，只是一念无明力入了幻梦，结果以这个识的力量就现出各种器界、根身等的假相，这些相就像有眼翳的人见到的空花一样，它就叫“尘垢”。为什么叫尘垢呢？在众生份上来说，入了这种错乱以后，就见不到自己的本性，反而

缘着虚假相不断地攀缘、追逐，这就发生了各种迷乱的现相，而且随着这股力量流转就形成了轮回。但是这一切都是本来没有的。就像一个人入了梦，尽管梦中不断地现出各种妄相，而且现妄相时不知道真实的自己，反而随着妄识的力量不断地攀缘，但实际上并没有梦中时空界所摄的所有虚假相，真实中本来空寂。

所以，推究空分时，你会推究到最后一切分别识所认取的、语言所说到的此者彼者的各种四边相都是没有的，这就推究到了它的空分。但是，如果只是一切空，再也没有别的东西，那就落在空的边上，所以在一切皆空之处，还有一个不空的，还有一个灵明不昧的，它就是遍虚空界的智慧身。

现在我们要看到，目前自己的身心都是假相。彻证时，四大的假相会顿然消失，乃至于一切根境识的妄相全部会消失，那么这当然是一个空寂的界。这个界，什么戏论边也得不到，什么人我、法我的相也得不到，本来空寂。而我们的心，推究到根源上，还是不是这样幻生幻灭的虚假的心呢？不是的。到最后妄念会消失，这时会发现它是智慧的体性。这是无生无灭、本来成就的智慧，这上面可以安立三身、五智的无边功德海。它不是后天随因缘现起的，那些都是生灭性的法。

凡是观待因缘起的东西，因缘没有就消失了，怎么能叫金刚呢？那完全是幻生幻灭浮云般的假法，而这些法在本性中没有。那么，当它消失的时候，是不是全部泯灭了？如果是，我们就成石头了，或者成断空了。但根本不是这样，它是本来智慧的明体。由于它不是因缘生的，所以从来没有一点增减、变异、断续等的相，这就叫“金刚”。它是一种明了性，这就是“智慧”。而且它是周遍一切处的，任何处都是它，只不过你不认识。其实没有离开智慧之外的一种东西。

这样，我们从空分上就会推究到，妄相消失时就是真正的空寂，一切客尘相都不可得；同时它还有一个现，不是单单偏在空上面。不然就安立不了为什么会现出诸佛的身智功德、事业、无数不可思议的刹土等等。可见诸佛现前的一切色身、刹土、功德、事业等，都是从一个本源出来的，光是空是立不出来的，这都是以智慧为本源而出现的。

现在看，空界和智慧是不是两个？不是两个。空的时候就是明，明的时候就是空，界与智慧是无二的。这个界是出生万法的本源，它是一切法的法性，它遍在一切法上，一切法都是它。而智慧与界不二，所以智慧也

就遍虚空界了。虚空界是一种形容，在色法的境界里以虚空最大，它没有边际。一切色法存在之处就有虚空，这叫做“遍”。比喻是要说明，只要有法就有智慧。这个智慧，在空间上没有局限的相，叫做“清净圆满，中不容他”。就是说，它清净极了，而且遍了整个法界，中间没有别的；从时间上看，它没有断续的相，一切都是基于它而出现的，所以叫做“身”。以上就指示了了义文殊的涵义。

这就是诸佛智慧的总集体——文殊师利圣尊。上师亲见文殊时，同时也彻见了本性。既是见了义文殊，也是为众生故，在自己心前现了青春童子相的文殊相。因此接着说，就是从这不生不灭的智慧性当中，现出一个代表它的文殊相。

“相”是表征性的。这是见无厌足、具有相好的青春者——十六岁的童子相。画文殊像的时候，面部都是白里透红，青春美色，表征的就是不生不灭、永无衰变的智慧性。就像童子充满了青春活力，这是表示智慧的力用恒无衰竭。如果是一个衰老的老头，大家就会觉得没生气，但这是见无厌足、具相好的青春者，怎么看都不会厌。他具有无量相好，这是表示妙吉祥。也就是智



慧中有无数的德相，取之不尽，用之不竭，永远都活力无穷，这就叫“青春”。最后“持童子相”，就是一直持着这个相，不会变成另外的相。这样在见到文殊时，上师情不自禁地恭敬致礼。以见到文殊圣尊的缘故，或者说已彻见了不生不灭金刚性体的缘故，就真正能够实践普贤行。所以，是以见文殊来成就普贤行海，如海的普贤行愿就摄在“文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，我今回向诸善根，随彼一切常修学。三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿，我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。”两颂里。见文殊的目的是要成满普贤行，青春的文殊童子已经现见，或者说不生不灭的智慧体已经出来了，那他就真正有力量开展一切普贤行海，在一切处无不贤妙，没有任何障碍，妙力无穷，所以叫“永持童子相”。

这里的“敬礼”，是以不二的方式礼敬，没有能礼所礼。或者说，上师为了引导众生，在心前现了文殊相而三门恭敬地顶礼，但了义的敬礼是不二而礼的。上师在各种道歌里几乎都是礼敬文殊。譬如在《三世佛语总集颂》里，讲到认识了本面而敬礼文殊。本面就是这颂前面的两句。

以上讲了初善礼敬圣尊文殊。接下来讲中善：

## 二、祈求加持

我等婴儿无归欲求母，  
猛利诚信引发大渴望，  
昼夜一切时中寻尊者，  
未见尊身尊者在何方？

这是用形象化的修辞手法来说明希求见文殊的心情。我们就像弱小的婴儿没有归宿，一心求见母亲，想得到母亲的摄受。已经知道自己的母亲就是文殊圣尊，所以以猛利的诚心引发出渴望，昼夜一切时中都在寻找尊者您，今天终于见到了！没有见到尊者真身的时候，您在何方呢？这就像孩子在母亲面前说一样。

这一颂金刚偈有很深的内涵。我们是弱小的婴儿，一念间落到了红尘里，在这里面漂泊没有归宿。我们在虚妄的境界里，不知要流浪到哪一天。这些都是客尘幻化的境，我们建立的每一个意义，终究都是一场空。只有求到自身的母亲——内在的文殊智慧金刚身，回到智慧的母体，我们才有归宿可得。所以密宗里的修法叫做“子母光明会”——我们是子，文殊或者本性的智慧是母。

“猛利诚信”，是说我们通过听闻教法，已经发生

了猛利的信心，丝毫不怀疑、不犹豫、不怯弱，相信自性就是文殊。我们真正的本性不是虚假五蕴的影相，四大假合不是我的身，因为它幻生幻灭，无处可寄托，无始以来已轮转了无数次；分别心也是忽生忽灭，一下子就没有了，这也是靠不住的。但是通过教法的指示，已经知道这些都是虚假的法。当它消尽的时候，可以看到，身是一个空寂的体，妄识前的虚假根身器界等相丝毫没有。这一切在分别识上可缘、可分析、可认取的全部是假相，这只是本性的智慧随着无明的力量而现出来的，一味地追逐假相是没有归宿的。而分别幻影的心，也只是随着无明的力量动起来的，真实寻找时也不可得。既然不可得，在这上面怎么会有归处？

我们这些从法界母体里流浪下来的婴儿，已经开始明确地知道自己有个母亲——就是这样一个与空界无二的、遍虚空界的金刚身。于是，以这个猛利的诚信引发了大渴望，一心要寻求母亲。也就是要寻到自己的本来面目，回归到本性的智慧里。但是在没有见到至尊真身的时候，尊者在何方？其实他一直都存在，时时没有离开我们。

这样才知道金刚句有很深的涵义，既有外义又有内义。内层的意义更加甚深微妙，我们应当如是来理解。

而内和外是不二的，我们一心希求文殊圣尊，一心想见文殊，同时也就是一心想见到自己的金刚性体，大智慧的宝藏。一旦见到了它，孩子就得到了母亲的摄持，投入了母亲的怀抱。从此之后再也不会流浪，永远住在法界里，没有丝毫迷失，也没有任何困惑、苦恼。这就是我们一心想见母亲——至尊文殊的道路。

见了文殊就得了根本，从此以后一切不迷惑。一切的错乱都是从无明的力量来的，而一切的安全、寂静都是从智慧明了的力量来的。因此一切处都要回归这个母体，一心希求的就是要见到智慧金刚身。从他力来说，就是要得到智慧本尊文殊的摄持，时时不离。没得到文殊的摄持，没见到本性时，我们都在迷茫中过着漆黑无意义的生活，因此一切时都要寻到智慧尊者，见到自己的本面。

金刚句的意义很深，这一颂的要义还可以以信、欲、勤、安四字来归摄。既有寻求外文殊，也有寻求内文殊的涵义。“信”，就是对于本性文殊的信心。也就是禅宗三祖在《信心铭》中讲的“信”，不是一般的信。坚信文殊就是这样的智慧金刚身，而自己的本性也是如此。以这个信心就发起很大的“欲”，一心要求证到本性的文殊。有了欲就有“精勤”，昼夜一切时都在寻求文殊

——外就是一心祈求文殊菩萨，内就是时时观照本性。

“安”，就是一旦见了文殊，心就真正安了，再也没有更多的东西。就像十字街头见了亲阿爹一样，无始以来的千斤重担一下子卸下了，从此之后再也没有迷惑。从外解释，就是现见了文殊得到加被以后，从此之后就无忧无虑了。因为有文殊智慧在心中，一切处就都不迷茫，而且本性是本自圆成的，再也没有更多的事了，这就叫做得了大休歇之地。我们要这样理解信、欲、勤、安的涵义。

“无归宿”是说我们目前的状况。我们找到本性之前，一直都是在漂泊，所以今生最大的事情就是要见到本性文殊。也因此我们要反复地吟咏这一颂，刻在自己心上，时时提醒自己，时时祈求文殊加被，也是要念念不忘自性的文殊。这样我们就会得到真正的大安心。

**超过万数诸多士夫众，  
长途跋涉不顾诸艰辛，  
唯念怙主您而来此地，  
大悲尊者岂忍舍吾众！**

我们这些人超过了万数，一心都是想见到真正的依怙主——大智文殊师利菩萨，所以不顾千难万险，千里

迢迢地来圣境五台山寻找您。就像上师法王从小就一心想：能不能到文殊菩萨的道场五台山去？以这样一种极大的渴求心，就能不顾一切艰难险阻。那时候到五台山真的是千里迢迢，但人们还是不怕辛苦，风餐露宿，一路颠簸。根本不顾跋涉的劳累，一心想着到怙主文殊菩萨的道场去，一定要求得文殊的加被，这样才能让我们这些在轮回里漂泊的孩子真正到达大休大歇之地。现见了本性就回归了母体，那时候再也没有客尘幻化的相，没有轮回里无意义的漂泊。所以，寻求本性的文殊是人生最大的事，为此就要得到诸佛总集文殊圣尊的加被，以此让我们很快见到自性，那就一了百了了。

“大悲尊者岂忍舍吾众”，这是讲到文殊师利菩萨有最猛利的悲心。在三种菩提心里面，文殊菩萨代表牧童般的发心，要让一切众生先成佛，自己才成佛。他的心是不顾及自己，先把一切众生安置在佛地，然后自己成佛。那么现在我们一心念着您，以最大的诚心，不顾艰辛地来到您的怀抱里。大悲尊者！您怎么忍心舍弃我们这些孤独的孩子！

这就是上师教导我们，怎么猛利地向文殊菩萨祈请。这样祈请正合乎文殊菩萨的悲怀，他一定以悲眼看着我们，当即赐予加持。

呜呼我等困苦诸有情，  
已入难忍轮回牢狱中，  
业惑镣铐不断紧系缚，  
已难生起善心您见否？  
见即当起大悲大力用，  
将使能所诸有迷乱现，  
如从迷梦醒来显现般，  
等性大乐境中悉寂灭。

这时候要发出一种悲哀的祈求。什么都是缘起，你这样向母亲哭诉，母亲一定于心不忍，如果你有非常大的信心，竭力地祈求，这时母亲的力量也能充分入你的心，所以这里要完全放下自己，一心向圣尊祈求。

我们也跟着法王这样祈求：呜呼！我们这些一直在艰难困苦里的有情，您看到了吗？我们已经入了难忍的轮回牢狱，业惑的镣铐不断地紧紧束缚着我们的身心，我们在善的方面已经很难生起了，您见到了吗？如果见到的话，请您当即就拿出大悲的大力量来，使我们相续中的能所、诸有的迷乱显现，没有一点剩余，就像梦醒的显现那样，在等性大乐境中彻底寂灭。

“困苦”，就是指我等有情已经落在这样困苦的境地——非常困惑，处境艰难。因为没有找到母亲，小孩

生存是非常困难的，他缺少力量，而且处在颠倒的迷惑里面，就会跌进一个又一个险坑，一次又一次地错乱，把自己束缚在轮回的牢狱里。由于这种错乱的力量而遭受惩罚，这就非常难忍。自己没办法挣脱，被业惑的镣铐紧紧地系缚，连一刹那都没办法停止，是这么可怜。

从正面来看，善的方面根本没有；从负的方面来看，苦的方面全部具足，是这么困苦。这时一心祈求母亲文殊菩萨：您见到了吗？您是智慧的母体，我们是从智慧里出来的孩子，我们一直都是随着妄想流浪，一直遭受迷惑、狂作的报应，是这么艰难。所以现在一心希求母亲文殊菩萨当即加被我的心，让我顿然觉醒，使得一切困惑都自然解除，那就顿时出了牢狱。能不能出牢狱，就看能不能得文殊智慧的加被摄受。一摄受了以后，迷情一消失，本性就顿然显出来了。醒来以后就什么问题也没有了，当他不能醒来的时候，就陷入了重重的困境。

大家都看过《黑客帝国》，那里面一层一层的幻境，就只是一个妄识现的。当它现的时候，感觉完全被封锁，各种各样的分别念起现的境界，一个又一个地困扰你。每一次出现的时候，你都愚痴了，一直在那儿追逐、分别、取舍，动各种的心思，结果备受惩罚。你动一个心思，就被困扰在一处，所以轮回一重重的围墙使得你没



办法出去。既然你是这样起各种非理的造作，动各种恶心思、杂染的心思，那一定会受到惩罚。这样我们就看到自己实在可怜，最可怜的就是这个地方。所以一心祈求母亲文殊菩萨一定要加被我，使得我顿然间醒来。

这是上师给我们示现，见到文殊时的一个很高的祈求：您以遍照的智慧已经看到了我们如是的情况，就应当把悲的力量拿出来，不隔第二刹那，顿时就把迷梦般的能所二取现相全部消尽，使我们就像从梦中醒来一样。梦中的能所二现都是没有的，当下就是等性的大乐境。梦里的境相千差万别，我们误以为有很多不同的法，实际只不过是随着分别心计执的力量而出现的各种乱相。心如是地分别就如是地显现，而分别无量无数，因此显相也各式各样。我们误以为有很多不同的法，但其实它是等性，一切处都是同一个真如。我们又以为在梦里有生老病死的迁流，就好像在一条河里被不断地冲击着往下漂一样，似乎感觉停不住业惑的脚步，但实际上丝毫都没有动过。它是大乐的体性，当迷梦消失时，会发现自性就是寂灭的，恒时都是这个明，一念妄动也没有。这样，就真正到达大休歇之地了。

所以，我们要以最大的希望来祈求：文殊您已经现见本性，我们还在迷梦中，而您有悲的力量，能入我们

的梦，直接加被我们的心，一念间让我们梦境般的轮回顿时消殒而恢复本性。那时候我们就彻底跟您合体了，寻找到了母亲，彻底断除了苦，从此永享真常大乐。这就是我们终极的目的。

这里，“醒来显现”指实相，“悉寂灭”就是一个也不剩下。醒过来以后，梦的显现，不但没有了执著，连现分也根本没有；不但粗分的二取没有，连细分的二取也没有，总之粗粗细细的一切二取全部寂灭，这就叫做“从迷梦醒来显现般”。梦里的显现是虚假的，醒来的显现是真实的。醒后梦中无边时空的境界相顿时就没有了，它本来也只是个妄现。

在现分上要明确有假现、有真现。按汉传来说，就是有妄有、有妙有。虚假的有，就是我们现在以为这个有、那个有，这完全是梦中境，是一种错乱，它的体性唯一就是一个念头。念头像幻师一样，能幻变出各种错乱境界。文殊智一加被，一念间顿时消殒的时候，就发现虚空粉碎、大地平沉，一切虚妄境顿时就消失了。

比如憨山大师写《楞严悬镜》的缘起。有一天，雪月交光之际——那是个寒冷的夜晚，雪的光和月亮的光交相辉映，顿时之间身心世界一时殒落，全都没有了。这就是妄现没有了，就像梦里的境相醒来时顿时陨殁那

样。因为它并非实有，所以叫做假有、假现。假的基就是一个妄念，一消失了就叫醒来的显现，那就是真实的东西出来了。

所以这里祈求加被的时候要做到最彻底。祈求文殊菩萨顿时加被在心上，一切空花般的显现顿时消殒，然后出来的就是等性大乐境。这是对于实相的描述，并非其他。我们祈祷的时候要有一种彻底的祈祷，达到一种最大的希求，就是婴儿希求要回到母体。这一回来以后就发现原来没有事，从此之后绝对是无忧无虑，过着最快乐的生活，那时候再也没有虚假的东西了。这就是我们一心祈求文殊、求加被的最深的密义所在。

刚才讲到，最后梦醒的显现就是真实的东西。本然是唯一的自性，但是由错乱力就现出了妄境，之后自己一直缘着妄境取舍分别，这就落在能所二现的迷乱当中。这里面不断地出现一些虚诳的有，就像入了错觉以后，眼前一直感觉有空花，然后缘着空花分别、计较、执著，我们都落在这样错觉的境里，它就叫能所诸有的妄现。

就像真人入了迷梦以后，他感觉已经入了牢狱，披枷带锁，备受煎熬。“牢狱”是指迷惑的力量不断地显现，“披枷带锁”是说以惑业的力量要感受各种苦报，

无法挣脱。但是正当做梦时，它就是本性的文殊，极其高贵。这上面本来寂灭、安乐，本来就具有体上恒河沙数的功德。一醒来以后，的确就安住在大乐境当中，这里平等如如，没有第二种事。等性是说一切处就是这一个性，这上面一点有为法的妄现都没有，醒来以后发现自己就是文殊。所以一心希求回到母体，而作这样的祈求。

这些偈颂我们要记在心里，就像上师这样来向文殊圣尊呼求，由于自身的信心和欲的力量特别大，所以文殊菩萨的加被就来得特别充分，一定要这样把全分的心发出来。

**您为诸佛事业之作者，  
多劫以前已得此授权，  
当以无垢佛法日月光，  
遍满众生具福虚空界。**

这是上师在文殊菩萨面前祈求：您多劫以前已经得到授权，成为一切佛事业的作者，现在您一定要以这个无上的菩提心，加持佛法的日月光明充满有情具福德的虚空界。

这是一个非常大的祈求，为了成办弘法利生，发了特别猛利的愿。从这里可以看出上师的心意，那就是：

文殊菩萨！您是诸佛事业的作者，累劫以前就得到了授权，现在众生这么可怜，心相续里没有佛法，请您一定要加持兴盛起释迦佛的教法！上师对这一期众生得到佛法利益有极大的期望，所以在文殊菩萨面前发这样一个利益有情、兴盛圣教的大愿。

现在我们也随同上师一样地发愿，在文殊菩萨面前祈求：您是一切佛事业的作者，要对于一切佛的事业作加被，使得众生相续中都有智慧，兴盛起任何一尊佛的教法。目前正值贤劫第四佛的教法期，而释迦佛的法运正走入末法，所以，智慧圣尊您应当加被，使得释迦佛离垢的教法，像日月光明充满虚空界那样，在一切众生有福德的虚空中全部装满。

这种祈求的力量要非常大，希望佛法一时间在一切众生心上得到最大的兴盛。

**我为利益遍空有情众，  
誓愿虚空界尽恒精进，  
祈求圣尊今即赐加持，  
速得至与一父同等缘。**

现在我为了利益遍虚空界的一切众生，发誓在虚空界尽之间恒常精进，我的愿望是要达到跟一父文殊圣尊您同等的因缘，所以，现在请您不要延隔一刹那，当即

就加持我达到跟您一样！要这样猛利地祈求。

“与一父同等缘”，就是无论我在智慧、行为还是愿力等哪方面，都要跟文殊菩萨您达到一模一样。您是怎么做的，我就跟您一样做；您是怎么发心的，我就跟您一样发心；您是怎么行道的，我也要跟您一样行道；您有牧童般的发心，先把一切众生都安置在佛果，然后自己才成佛，那么我也要把一切众生先安置在无上果位。我已经发心，尽未来际利益尽虚空界的一切有情，所以您一定要加被我，得到跟您一样的缘分。

### 三、誓愿以文殊智成满普贤行海

愿于今世乃至一切时，  
念念不离第一胜天尊，  
而令无上普贤行愿王，  
一切义果无余皆现前。

最后祈愿：从现在起乃至一切时中，都与殊胜天尊您刹那不分离，从而使得普贤行愿王的一切义果都无余现前。

这就是念念不离文殊、修持普贤行愿的发愿。一般来说，就是念念不离文殊本尊而得到加被，以文殊智行持普贤行，最终度越一切普贤行海的境界。或者代表一

切众生在文殊菩萨面前发愿，祈求得到文殊菩萨的加持，生生世世不离不共本尊的摄持，从而顺利地修持普贤行愿。

真正来说，“第一胜天尊”就是指第一义天，也就是如来藏或者本性文殊。念念不离文殊的妙体，就能够无碍地行持普贤行愿，这样终究达到普贤行愿一切义果圆满实现的境界。证得文殊智是得了体，出现普贤行愿的行境是起用，要证体才能起用的缘故，所以祈求念念不离第一胜天尊。他是四种天里无上的天，不是世俗的天人，也不是小乘的净天，也不是大乘菩萨的义天，而是第一义天，也就是彻证了本来的金刚智慧。“念念不离”，就是时时不随惑业的力量妄动，住在本性中刹那不动的同时，就能够顿时现前普贤行愿王的无上境界。所谓“一念一切悉皆圆”，或者“智力广大遍十方，普利一切众生界”。这都是由于不离第一胜天尊，而使得普贤行愿王无余现前。也就是在不动法界的同时，能够无碍地在十方三世的一切刹海里，兴起无边的普贤妙行的境界。这就是无上的祈愿。

此文乃于圣境五台山之中心、东台近旁，所谓清凉大尸陀林，持明西日桑哈、第二佛邬金仁波切、智者加

纳思扎、班钦布玛莫扎及大译师贝若扎那等，于等持中恒常安住之处，尤其善财童子先见文殊而发起殊胜菩提心，之后亲见一百一十位诸善知识，其最终以文殊力而现见如海普贤坛城而宣说《普贤行愿品》时，文殊所安住之殊胜岩洞中，阿旺洛珠聪美于十七胜生周首度火兔年四月二十九日上午，净相中稍许兴游时，脱口而出，无作而说。依录音记录成文。增上善妙！

### 思考题

1、修学普贤行愿从始至终的要点是什么？由此思维文殊智对每个大乘行人的重要性。

2、在去五台山之前，安排念文殊心咒的目的是什么？

3、在塔院寺装有佛舍利的白塔前，法王带领大家一起共修《普贤行愿品》300万遍，之后引导大众发愿回向。回向的要点是什么？

4、解释“亲见文殊祈求加持颂”这一标题。此金刚歌的初善、中善、后善分别是什么？

5、解释偈颂：

与离尘垢空界同一味，  
遍虚空界智慧金刚身，



见无厌足相好青春者，  
持童子相文殊我敬礼。

6、从信、欲、勤、安四个层次解释以下一颂的要义：

我等婴儿无归欲求母，  
猛利诚信引发大渴望，  
昼夜一切时中寻尊者，  
未见尊身尊者在何方？

7、随学法王，我们应当如何猛利地祈祷文殊菩萨？

8、随学法王，我们应当发起何等大愿？为什么要这样发愿？



# 乐歌——小儿欢喜之宴

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译讲



## 乐歌——小儿欢喜之宴

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译

五台山境殊胜幻刹土，  
万众围绕文殊勇士尊，  
无量幻严辉光示大众，  
善缘喜宴已然降未停！

仅至此地罪堕得清净，  
仙人谛实此语入耳际，  
眼帘湿润欢喜细雨降，  
身毛诸孔吹动起舞姿！

万数藏人虔信会聚已，  
已作深广礼供祈愿故，  
自现刹中导师眷属众，  
庄严聚会缘起已会合！

我等从今一切生世中，  
文殊童子一父敬顶戴，  
三有虚幻城中遍游观，

为母众生救拔种已植！

为得智慧自色殊胜天，  
佛语法理无漏净甘露，  
无余总持慧辩引意瓶，  
无难善缘今时已获致！

仰观彩虹光云诸庄严，  
较于勤造彩绘尤美妙，  
天身文字手相广无边，  
文殊童子自力已亲见！

前观洲山草木花诸景，  
勇猛文殊圆熟净自色，  
兜率化乐境色黯然失，  
此清净刹未舍身已至！

俯视此刹众多士夫聚，  
摈弃耽著此生诸现相，  
信及悲心自性已明现，  
五髻化生已然明显见！

自心内视犹如彩虹现，

寻觅不得放置即空明，  
与我久处文殊童子尊，  
从未谒见今时已明见！

无有勤苦观察重担负，  
心间无坏童子瓶身刹，  
自明文殊师与眷聚时，  
善说妙法喜筵已广施！

清净刹中清净勇士行，  
深广语增求脱众心乐，  
梦中亦未得现此境相，  
我等师徒今已得此现！

今时仅做放逸安乐睡，  
天尊净刹已结殊妙缘，  
净心广发大愿印持故，  
从乐至乐已得大把握！

生时欢乐当成教众利，  
死时亦乐定往极乐土，  
如何行持皆住欢乐境，  
此乃文殊智慧勇士恩！

**为报尊恩乃至虚空际，  
于无边众广作利乐义，  
无畏誓愿若已由衷发，  
一父当予加持赐威力！**

阿旺罗珠聪美戏说于那罗延洞窟中。



## 乐歌——小儿欢喜之宴讲记

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译讲

今天我们学习法王的殊胜道歌《乐歌——小儿欢喜之宴》。在此我们首先观想在法王面前发心，跟着我这样想：弟子愿随学法王，依文殊智成满普贤行，因此我发心好好学这一篇《乐歌》。

今天先带着大家简略的欣赏《乐歌——小儿欢喜之宴》里每一颂的涵义，下一次再仔细讲，下面大家边看偈颂边听我讲解：

### 第一颂的涵义

五台山境殊胜幻刹土，  
万众围绕文殊勇士尊，  
无量幻严辉光示大众，  
善缘喜宴已然降未停！

“幻的殊胜刹”指的是依报器界文殊刹土——五台山，它是从自性中幻变的极其殊胜的刹土，这是说器界的庄严。

“以万众眷属围绕文殊勇士”，这是指正报的佛菩萨的庄严。文殊勇士是佛庄严，万众围绕是菩萨庄严。

“无量幻变庄严照耀给大众显示后”，这些无量的幻变庄严都光辉煌耀，给有缘者显示以后，使得善缘者欢喜的喜宴已经不断地降下了。

这里多数颂词后面基本上都是“已、已、已”，用的都是过去式，已经成办了、已经出现了的意思。法王上师的道歌给人一种安慰，很有力量，明确地告诉弟子全部都成功了。前面在善财洞亲见了文殊，有了祈求加持这个缘起，后面一切心中的所愿都圆满实现了。前面的十二颂里全部都是“已、已、已”，表示圆满的意思。

## 第二颂的涵义

仅至此地罪堕得清净，  
仙人谛实此语入耳际，  
眼帘湿润欢喜细雨降，  
身毛诸孔吹动起舞姿！

所谓老仙人有个谛实语，只要一到了五台山就会清净罪堕，这话入了耳朵的当下，不是人要刻意地造作，而是很自然地以欢喜庆乐，眼帘就湿润了，毛孔竖起来了。这是诗学描述，也就是自然就出了欢喜的泪，同时

身上的毛孔都变成了舞蹈的姿态。

这是描述一个过程，自己的心里一听到了“只要到五台山去，罪堕就能得以清净”这样一个老仙人的谛实语，绝对没有欺诳，所以有一种由衷的欢喜，自然而然眼中流泪，就像孩子思慕母亲，特别想到母亲身边得到加持那样。同时，由于对文殊菩萨的信心，由于对殊胜净土的信心，一听到这话的时候，以欣庆之心泪水就出来了，身上的毛孔都竖起来了——自然眼里就漂下了雨，身上毛孔就跳起了舞。

### 第三颂的涵义

万数藏人虔信会聚已，  
已作深广礼供祈愿故，  
自现刹中导师眷属众，  
庄严聚会缘起已会合！

这样具信心的上万数的藏人，一起汇聚到了文殊菩萨的心怀当中，来到了五台山、到了文殊菩萨的道场，大家已经作了非常甚深广大的礼供、发愿。当时来自于康区、甘肃、青海等的藏人以及内蒙的人，到了文殊菩萨这里，早晚都是行大礼拜，然后跟普贤行愿结合，作很多的供养——供灯、供香等等都在做。

万数藏人是很稀奇的。据历史记载，萨迦派的祖师——萨迦班智达、八思巴，还有格鲁派的章嘉国师都曾去过五台山。但是，率领上万藏人，亲自云集在文殊道场发普贤行愿，这是在历史上也没有的，将来会成为历史上重要的一页。

这里说的“甚深广大”，特别指的是一起到了文殊菩萨前，修持无上普贤行愿王，以这个缘故，不必过多久，在自现刹土中导师和眷属一起汇聚的庄严缘起已经和合了。

#### 第四颂的涵义

我等从今一切生世中，  
文殊童子一父敬顶戴，  
三有虚幻城中遍游观，  
为母众生救拔种已植！

我们从现在开始，在一切生世中，对一父文殊童子用头顶来顶戴的同时，在三有幻化的城中像游戏那样，能够把曾经做过母亲的一切众生救拔出来，这个种子已经播下了。

这里说到的“一切生顶戴一父文殊童子”，就是以念念不离文殊智慧作为前提，这是表示心中不离智慧金

刚，之后以悲心来拔济一切母有情。这就是智与悲的结合，或者智与悲的双运。其中“念念顶戴一父文殊童子”就是念念不离文殊智的意思，“拔济一切有情”就是实现普贤行的意思。这就是我们念诵的“文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，我今回向诸善根，随彼一切常修学。”一切时都要运文殊智兴普贤行，这就成为大愿的根本，也就是一切回向的心要。

这里一直要扣到修《普贤行愿品》上，寻求文殊智和普贤行以及摄持众生导归极乐世界。

### 第五颂的涵义

为得智慧自色殊胜天，  
佛语法理无漏净甘露，  
无余总持慧辩引意瓶，  
无难善缘今时已获致！

“为了得到智慧的自色——殊胜的天尊”，即为了达到与文殊无二无别，对佛语法理干干净净的无漏的甘露，能无余记持的陀罗尼和无余辨别的慧辩都引入到意的宝瓶中，这样无困难的善缘已经得到了。

这就是指自己的意中得到了总持和四无碍辩。我们要开智慧，一定要在意的宝瓶里充满无量的总持慧辩，

而这样没有困难就能实现的善缘，现在已经得到了。上师的法脉跟全知一样是文殊法脉，所以当年去五台山之前，让大众念文殊心咒、修文殊法。当时藏地有个情况，譬如在噶陀学修的人，感觉到了学院学经论和辩论等进步更快，这是因为缘起不同。修了文殊法的缘故，跟文殊菩萨结了很亲近的缘，所以就能开智慧。

### 第六颂的涵义

仰观彩虹光云诸庄严，  
较于勤造彩绘尤美妙，  
天身文字手相广无边，  
文殊童子自力已亲见！

大家要往上面看：五台圣境的上空有彩虹、光幕、云彩等的庄严，这比辛辛苦苦地雕塑、装饰而做成的很多艺术品，以及用五颜六色的颜料描绘出来的那些更美丽。也就是，现在五台山上空的庄严，用人画的彩虹、光明和云彩等根本比不上，因为那是天然的美妙。是怎么美妙呢？这里有天身，指的是文殊的身相，有各种表示文字以及手上的标志，譬如手里持的宝剑等等。像这样，文殊童子自身的妙力已经现量见了。

这是说，在文殊道场能够见到光、云、彩虹，或者

云聚在一起成文殊的相等等，都能看得到。在虚空里有那么多，充满的全部是文殊的显相，这就是“无边广大”的意思。到了上乘，要把这些都看成是妙吉祥自身的力用。

### 第七颂的涵义

前观洲山草木花诸景，  
勇猛文殊圆熟净自色，  
兜率化乐境色黯然失，  
此清净刹未舍身已至！

要看对面：有山、洲、草、木、花等等，这是文殊勇士圆熟净的自色。也就是他已经到了圆满十度、成熟有情、清净刹土的境界，现前了智慧中的自色。所以，五台山里的山、洲、草、木、花，不要当成文殊智慧以外的东西。就好比极乐世界水是智慧，花是智慧，地是智慧，光明是智慧等一样，眼前的景致就是妙吉祥勇猛智的圆熟净的自色。在此圣境面前，兜率、化乐的境界都黯然失色了，就像在日光下油灯显得黯淡一样。清净的刹土，我们没有舍这个身，就已经到了。

## 第八颂的涵义

俯视此刹众多士夫聚，  
摈弃耽著此生诸现相，  
信及悲心自性已明现，  
五髻化生已然明显见！

从菩萨顶往下看：住在五台山里的很多修道士，把对于此生现相的耽著抛得远远的。也就是把耽著现世当成另一个东西——就像把一个人押解到很远的地方，不让他当地呆一样——把耽著彻底驱逐了。这是指这些修道士完全放下了今生。他们内在信心和悲心的自性已经明显地现出来了，这就是五髻童子的所化（头上的“五髻”代表五智）。这是文殊菩萨真正的所化机，已经明显地看到了。

这里说到的就是现前的修法众，最关键的就是要放下此生，之后从内在引出信心和悲心的自性。这就是说，对三宝的信心、对众生的悲心，是缘着轮涅最重要的两方面的心的自性。也就是，一方面对三宝具有信心，而三宝最终归结到实相上，所以最关键对万法的实相要有信心。《金刚经》说：“信心清净，则生实相。”而对于众生，主要是针对幻化界，他们是从清净界里流落下来，



陷入幻梦苦流中的人，所以对他们要生悲心。

这两个心是佛道的精要，当它很明显地现出来的时候，他就成了五髻童子的所化，从秘密义来说，也就是五智的所化。有信心的缘故，他就能证到本体；有悲心的缘故，就会从五智显出妙用，行持一切利生的大业。或者有信心的缘故，能够没有我、人、众生、寿者等一切相；有悲心的缘故，能够行一切善，利益一切众生。如此就是五髻文殊的所化弟子，这样已经很明显地看到了。

### 第九颂的涵义

自心内视犹如彩虹现，  
寻觅不得放置即空明，  
与我久处文殊童子尊，  
从未谒见今时已明见！

前面已经往上看、往对面看、往下看了，再就是往里面看：自己的心像彩虹一样，寻找的时候得不到，这样放置的话，内心是明彻的——和我一直待在一起的文殊童子从没见过，今天明显地见到了。

## 第十颂的涵义

无有勤苦观察重担负，  
心间无坏童子瓶身刹，  
自明文殊师与眷聚时，  
善说妙法喜筵已广施！

本来一般要辛辛苦苦地背书、研究、讨论、思维等等才得到一点，寻思者求学都有这个过程，也是很辛苦的。而这里说，我没有勤苦观察的重担压负，是在自己心间无坏的童子瓶身的刹土中，自明的文殊导师和眷属聚会的时候，就一时间出现了善说法的喜筵，给众生广为散发、布施。

这是讲，在善财洞见了文殊之后就到了东台，主要在那罗延窟安住的时候，以明的导师传给了念的眷属，这样就出现了一系列文殊法门的喜筵。比如《文殊心要续》的法就从心中显出来了，《文殊静修大圆满》的仪轨和引导支分从心中显出来了。文殊麦彭仁波切写任何东西，都不是经过苦行，而是心间八瓣莲花开启之后自然流出，不是通过研究写出什么论。法王也是一样，从这里就出现了极其殊胜的修法宝典。

## 第十一颂的涵义

清净刹中清净勇士行，  
深广语增求脱众心乐，  
梦中亦未得现此境相，  
我等师徒今已得此现！

在这个清净刹土中，以清净的勇士行为（这个“清净”不是讲凡夫，而是圣者大菩萨的清净勇士之行，比如三清净地——八、九、十地那样，这里没有自私、烦恼的杂染，因此称为“清净勇士行”），以显和密的深广法语，使得求解脱者心意欢喜增上。这种在梦中也没得过的显现，如今在我们师徒身上一同得到了。

这里指法王到五台山文殊圣境后，给大众普遍讲的有《三主要道》《佛子行三十七颂》和《道次第摄颂》。对特别大众讲述的是《文殊大圆满》等以及之下的各种法。

## 第十二颂的涵义

今时仅做放逸安乐睡，  
天尊净刹已结殊妙缘，  
净心广发大愿印持故，  
从乐至乐已得大把握！

这以后即使每天轻轻松松、开开心心地过日子，放逸不干活，很舒服地睡觉，就是这么过的话，由于与清净的刹土和文殊天尊已经结上了很好的缘，以清净心广发大愿印持的缘故，我们从乐走向乐的大把握已经得到了。

### 第十三颂的涵义

生时欢乐当成教众利，  
死时亦乐定往极乐土，  
如何行持皆住欢乐境，  
此乃文殊智慧勇士恩！

这样活着也是乐，因为圣教和众生的大义是会成办的，现在就可以做得到这些的；死也是乐，必定会往极乐刹土里走。怎么做都是在喜乐的状态中安住，这是源于文殊智慧勇士的恩德。

### 第十四颂的涵义

为报尊恩乃至虚空际，  
于无边众广作利乐义，  
无畏誓愿若已由衷发，  
一父当予加持赐威力！

为了报文殊师利菩萨的恩德，乃至虚空界尽之间，对无边的众生作利乐来行持大义，这种无畏的誓愿已经从心里由衷发起。这样，一父您应当加持，赐予威力！

## 乐歌——小儿欢喜之宴

这是亲见文殊实现广大利益后流出的道歌。就像孩子见到父亲，得到很多欢喜之宴，也就是各种各样利乐的享用之后，情不自禁地唱出欢喜之歌，这就叫“乐歌”。

这是上师晋美彭措法王在此世示现的大的缘起。当年善财童子从根本上师文殊菩萨座下，受文殊的指导发菩提心，在文殊的指点下，参访一百一十位善知识，完成佛道，所以称为“小儿”。由于见到了父亲了义文殊本性，得到摄受，使得自身弘法利生事业以及广大有缘弟子，都得到不可思议的义利。满足了自心常随普贤行、摄受一切众生往生极乐刹土、现世完成佛法和众生意利的许许多多的殊胜愿欲，因此成了最极欢喜的事情。由此欢喜心，自然流出这首《乐歌》。

接下来，我们逐颂解释这首殊胜金刚偈的内涵。

### 第一颂 善缘者欢喜之喜宴已降临

五台山境殊胜幻刹土，  
万众围绕文殊勇士尊，  
无量幻严辉光示大众，  
善缘喜宴已然降未停！

这是讲到，在殊胜幻化刹土五台山的此处，有无量眷属围绕文殊勇士，显现超出数量的幻变庄严，给有缘众生显示这样的光明照耀后，善缘者欢喜的喜宴已经不断地降下了。

在藏文里，多数偈颂下面都有个“已”字，这就说明希愿的事已经全部成功了。这首道歌给人以安慰，特别有一种力量。这里就说到，目前的缘起已经实现了，文殊菩萨的刹土庄严、眷属庄严、主尊庄严全部显示出来了，这表达了善缘者欢喜的喜宴从此不断地降下来了。

“殊胜幻刹土”就是从本性中现出来的妙庄严土，指的是五台圣境，这是依报庄严。文殊菩萨在无数眷属海会的围绕中，这是正报庄严。当有缘者的善缘成熟时，在他的清净心前就会见到无量的幻变庄严，这是缘起庄严。以此与文殊的因缘相应，善缘者的心中会出现无数法的利乐，这是力用庄严。也就是与文殊的因缘特别近，然后通过祈请、发愿以及往世的善缘力，加持当即入了心，之后表现出一切非常顺利，都是妙吉祥的同分。

由于智慧心已经出来了，就知道此世的法都是虚假的而不再耽著，对于自身的文殊本性以及出世间殊胜的妙法出现了信心，对于在虚假幻相界里沉溺苦流的众生

出现了悲心。就像这样，以信心和悲心摄持，内心将会出现无数的欢喜喜宴。

或者说，自身的愿力得到文殊菩萨妙智慧吉祥尊的加被后，这一切随智慧而摄持的愿海都会成满、出现。或者这样讲，我们自心中的普贤行愿，要以文殊智摄持，才能不断地流现以及真实成满，这叫做“善缘者欢喜的喜宴”。

或者就目前这一世来说，我们已经开始处在修学普贤行愿的关键点上，而且以求生极乐世界作为成满普贤行愿的殊胜方便。我们已经入到这条法流里了，已经生了信心，踏实了。就像本文后面所说的，在生的时候是欢喜的，因为成办圣教和众生利乐的缘起实现了，正在任运广大地展开；死的时候也是欢喜的，因为我们已经有了信愿，以普贤行愿力作为最殊胜的前驱，一心想往生到极乐世界的殊胜刹土，和阿弥陀佛的愿海汇合，由此我们来世的光明前景已经全部展开。

诸如此类，以现世和来世为代表，心中出现的无数法的喜宴已经开始不停地降临了，也就是日日夜夜将处在法的欢喜中。这都是文殊圣尊的无量庄严海加被自心的结果。

我们处在这样的缘起上，随同殊胜上师的发愿力、



智慧光明之力，我们也能处在同分的小儿欢喜之宴当中。我们也要相应法王，按照同样的缘起走。我们也是这里的“小儿”，也是和文殊菩萨亲近的，也出现了尽未来际无量无边的欢喜之宴，因此我们也如是唱出乐歌。

## 第二颂 触到谛实语的乐歌

仅至此地罪堕得清净，  
仙人谛实此语入耳际，  
眼帘湿润欢喜细雨降，  
身毛诸孔吹动起舞姿！

这里的“仙人”是指如来，他具有能够见到深远事实、无有丝毫虚诳的智慧本性。他现见极深细的缘起后吐露出来的谛实语，哪怕劫坏也不会有变动的。

这里说到，我们在这一生有一个非常关键的因缘，一到了文殊刹土，罪障就得以清净。或者说一旦与文殊菩萨亲近，就开出了妙智慧，见到一切相都是虚假，从而能够使罪堕得以清净。或者一旦有文殊智的加持，随顺普贤行愿而发愿的话，在一刹那间对于无上菩提渴仰的时候，连五无间罪都能顿时清净等等。

从外的相应的缘起来看，就是一旦耳朵里听到仙人

给出的谛实语：仅仅到此文殊刹土，罪障就得以清净。当时情不自禁地欢喜，眼帘里泪水直流，就像细雨蒙蒙降下那样。同时身体的毛孔欢喜地跳起舞来——都显现成舞姿的形态。就像这样，他真是起了大欢喜心、信心。这不是人为造作的，而是宿世与文殊本尊有极深的因缘，又知道和文殊相应有如如此的利益后，很自然的由于乐、欢喜，眼里就出了眼泪，毛孔都自然竖起来了，这就是心和心的感应之相。

上师如是说，我们也如是随学。当我们听到此方有文殊住持刹土，与文殊相应能够得到极深的利益时，也要一心发愿随学文殊，尽未来际奉持文殊，修文殊智，圆普贤行。仅仅能够闻到这个消息，或者说仅仅能够到达此方刹土，或者与文殊结下甚深的缘，就能罪障清净，这是多么欢喜！我们也应当随学法王，就像小儿唱歌那样，应该想到：真正到了父亲的刹土，的确可以清净业障，在自心上有非同一般的感受、加持，从此以后已经变得不同了。

### 第三颂 自现刹土中现前师眷会遇庄严的乐歌

万数藏人虔信会聚已，  
已作深广礼供祈愿故，

**自现刹中导师眷属众，  
庄严聚会缘起已会合！**

“深广”是指普贤愿王。“广”是指普贤广大愿海包含了无量菩萨行海的支分，而且遍摄一切种类、一切时空、一切贤妙之相。“深”是指有极深妙的理体，探究它的原理会发现极其奥妙。一般人以为普贤行愿很简明，好像不难，实际上它呈现的行为相是如此深广，里面蕴含的奥秘极其深不可测。这是代表一切大行的普贤菩萨摩訶萨宣布的大愿之王。

为什么要这样发？为什么会成就？这一定有它的妙理。探究行为的奥妙时就要知道，它契合缘起，所以能够实现。诸法都是缘起，而缘起的枢要就在欲乐，欲乐就是愿。之所以要这样发，是基于本性是普贤，周遍十方三世，具有无量无边的功德海。由于体包博法界，能够遍入一切处，用就能够无碍遍入一切心、发出一切贤妙行，因此这样发愿必然会实现。

由于以《普贤行愿》印持，作礼拜、供养等等，就成了极深妙的缘起。而且，由于万数僧众一起修持，就形成了极强大的合修的力量。基于有情本身是自性普贤，在这上面没什么差别，如果一道以这个愿力进行印持，就会聚了未来导师和眷属在自现刹土无边庄严聚合

的缘起。这也是因为《普贤行愿》本身就抛掉了小我，本身就是一切菩萨同行的行愿，本身就是能趣入同样的法界无障碍境界的行愿。

由于大众全部以行愿力再再印持回向，将来就都会在清净法界中会遇，也就是心和愿力的连结不会失坏。上师在《行愿品备忘录》里也讲到，我们这样修了《行愿品》，将来就会一起在尽未来际当中行持利他的事业，而且不知道哪个先成佛，谁先成佛，就都来做他的眷属。这是什么缘故？就是缘起的力量决定不会错过，就像任何一尊佛成道时，无数具普贤愿者都将会聚其中。譬如《无量寿经》里讲，世尊宣说弥陀愿海时，很多的菩萨都会聚来了，他们都是行普贤之道、究竟彼岸者。这是什么缘故？都是愿力自然化现而来。

这里的发愿极其殊胜，不久在自现刹土中，导师和眷属庄严会聚的缘起已经会合。“自现”是智慧所现，不是智慧之外的东西。就像净土经教所说，一切都是真实智慧无为法身所现，所以土即是心，心即是土。由于智慧心不可思议的缘故，它会变现无边的庄严海、无边的妙境界，成为所依之土。这里导师在此土示现成佛，眷属就是围绕的无数菩萨海会等。“庄严”就是具足主庄严、眷属庄严等。就像西方极乐世界有佛庄严、菩萨

庄严、国土庄严那样。

“会聚”就是当缘起实现时，自然在一尊佛成佛时，无量眷属菩萨全部会聚在这里。或者说一个智慧成就时，无数法都会聚在这里。所谓无数佛、无数菩萨会聚一道场，即指当一尊佛成佛时，无数缘起自然在这上面会聚，就像帝网千珠，一个珠子里面现出其他一切珠影。缘起已经建立了，未来就会如此。由于这是极其深广的普贤行愿印持的结果，所以一丝一毫不会虚弃，将来在自现刹土，导师和眷属无数的庄严都决定会会聚。

目前共同修习普贤行愿就是在积聚它的缘起。就像《行愿品》后面讲果报时所说，不久会到菩提道场，降伏魔军成等正觉。或者说以普贤发愿力的缘故，就会趣入不可思议的清静法界。或者如同愿差别后面讲到，以这个愿海，最终会实现事事无碍的境界：在一念间见到十方三世无数刹海，以一音声能应无数众生心、宣出无量妙音、作无边的事业，会成就陀罗尼、三摩地、智慧等无边的功德海……

当文殊智开出的时候，就开始从这个智慧里现出自现的刹土，以这个刹土能够摄受一切有缘眷属。由于目前已经建立这个缘起的缘故，比如法王上师示现在自现刹土成道时，一切眷属都会过来，这是由于愿力不虚的

缘故。所出现的刹土也是要摄持这一切有缘者，如果是菩萨，就会摄到他受用刹土，如果差一级，就会摄到化身刹土中。就像这样，将来决定会以这个愿力在清净界里会遇。

#### 第四颂 已植依文殊智于三有城游戏度众种子的乐歌

我等从今一切生世中，  
文殊童子一父敬顶戴，  
三有虚幻城中遍游观，  
为母众生救拔种已植！

“文殊童子一父”代表根本智。外义：法王为善财童子的化身，生生世世依止文殊菩萨不离，因此称为“一父文殊童子”；就内义而言，指不离内在的本性文殊。

“一父”就是独一无二的妙明真心。“文殊”是妙吉祥，“妙”就是本来远离一切惑业苦；“吉祥”就是本来具足无量身智功德。“童子”指常恒不变，无衰无老，表明本性不会随四相而迁，无有任何生灭变异，所以是永恒的智慧本性。“顶戴”就是时时依止不离，外义而言，依止文殊智慧尊，时时祈祷、供养、承事，修心心相应法；从内而言，就是时时不离智慧本性，常觉不迷，从

根本智发出无边妙用。

落在妄心当中就远离了文殊童子，而能够常觉不昧就是依止文殊童子。“一父”是出生无边德用的源泉，“父”是能生之义，“一”就是无二、无三，唯此一法，尽十方世界都是此文殊的智慧力用所现，尽一切诸佛事业海都是此文殊的妙力所现。总而言之，嘻笑怒骂、行住坐卧、穿衣吃饭，一切的一切都是文殊的妙用所现，所以叫“一父”，表示体。没有体就没有相、用可言，一切相、用都依于体的缘故，称为“父”。假如没有这智慧体性，我们将不会说话，不会看、不会闻、不会行住坐卧，不会喜怒哀乐等等，这些都是智慧心遇缘的表现。当我们已经依止了一父文殊之后，从此就会出现悲的力量，这就是由智出悲的意思。

因此上师说，我们现在亲自来到了文殊菩萨面前，在这样的父亲文殊童子前发了普贤行愿，以这种行愿力的牵引，时时处处都是按照那两颂来回向印持，所谓“文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，我今回向诸善根，随彼一切常修学。三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿，我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。”文殊勇猛智放在最前，他表示父，由文殊智出普贤行的缘故，所以一定要依止不离。文殊智和普贤行不是两个，而是代表体用。

由于离体无用，离用无体，所以本是不二，应当如此圆融领会。

再者，由文殊智出观音悲，正是由于智慧远离了客尘障垢，对于同具智慧本性的众生——在世俗缘起上曾经做过母亲的一切有情，自然会出现悲。在证量上，空证了多少，悲就会出多少，它是自然的、不二的、是空悲藏。悲是遍入的力量，没有障垢，以智慧去掉了小我的自私性，没有了这样的人我、法我偏执以后，智慧心就无碍地施展大用。这个智慧的德性见到众生有苦，自然就兴起悲要去拔苦；见到众生乏乐，自然就兴大慈给予诸乐。因此，从这个智慧性中，会无碍遍入到三有一切幻城中，就像观戏一样来救拔如母有情。

“幻城”，是指由业识所幻，幻或者梦都是一回事。这里说的“幻”是印度幻事，印度幻术盛行，常常以幻为譬喻。幻师持咒加持石块，就出现了一些虚幻的城市，但实际上正现的时候是没有的。又犹如梦，在梦里，由于习气力会变现出各种境相，实际上只是一种妄相，但是起妄相时必然有它的虚假内容，或者说有它错以为见到的东西才叫妄相，一无所有怎么叫妄相？由于众生心中有各种分别习气，他是这样想的，所以就这样出现了各种三有的幻境。就好比“日有所思，夜有所梦”，白



天这么想了，梦里就出现相应的境界。那么同样，三有是一种虚假的客尘相，一种幻相，实际上没有。“城”代表一整套设施，妄识的变现非常丰富，就像一个城市有它依止的处所、街道、住宅，还有各种身份的人，还会形成各种阶层，妄识和妄识彼此之间还有交互作用，会彼此起增上缘而出现各种幻境，就像这样形容为城。但要知道，三有幻城中本身一无所有，所以叫“幻”。

如果自身以普贤行愿的摄持一直往回归的方向走，那么这里有两个面向，一方面回归到清净法界，就是前面说的会在自现刹土中庄严会聚；另一方面，是对于幻化的世间界出现悲的力量，也就是由文殊智自然周遍入到一切众生心中。而这种入幻有的方式并不是真的有实有的三有城市，而是自然入众生的心。就像观音菩萨可以入到一切众生的迷梦里，而且在他们面前显现各种各样的相，这就是以愿力不离文殊智而入三有城。这时，对于三有的各种相就像看戏一样。戏台上演这演那，全是妄识缘起的表现，都是虚假的，然而在众生的心识前却有它的因果，有它的作用力，他们仍然受着迷幻般的苦和乐。对于这些沉浸在睡梦里迷失的父母有情，就要以智慧的力量来作拔济。

怎样才能实现呢？一定要有个种子，这个种子就是

在文殊菩萨前发普贤愿。上师作为善财童子，与文殊、普贤有极密切的关系，在《华严》里能看到，善财童子的根本上师是文殊菩萨，他因文殊菩萨而发菩提心，因文殊菩萨参访诸善知识，因文殊菩萨才一级一级圆成道果，最后在普贤菩萨那里得受普贤大愿王，得到普贤菩萨的威神加被，证到与普贤等、与诸佛等的境界，当时是等觉菩萨。更升进一层来看，上师法王如意宝实际就是文殊菩萨，引导我们按照这样的大道行进。

所以，这篇《乐歌》极其殊胜，它蕴含着极深妙的缘起，也是上师此生在人间度化有缘极辉煌的一页。它是上师亲见文殊以后自然流出的乐歌，也是极其盛大圆满的缘起会合而出现的乐歌。从这样的大圣者心中流出的《乐歌》非同小可，而是大事因缘，我们要把这篇道歌奉持在心中，知道它标明了我们一切生行持的方向。

所谓“种植在幻有中度众的种子”，就是在文殊菩萨前发普贤行愿，它内在表含的意义，就是善根从自性里被激发出来时，自然会发普贤行愿，所以普贤行愿是本性开发的菩萨必发的愿。阅读过《华严》就知道，证初地时，任何菩萨都发普贤行愿的，无量百千阿僧祇的菩萨行海，全部归摄在这一部《普贤行愿品》经文里。因此大家要非常重视，每一次都要以《普贤行愿》来印

持，它上面有最深、最广、最不可思议的缘起，应当这样来领会。

### 第五颂 已获得无难成就总持慧辩善缘的乐歌

为得智慧自色殊胜天，  
佛语法理无漏净甘露，  
无余总持慧辩引意瓶，  
无难善缘今时已获致！

为了得到智慧自色——殊胜天尊文殊无二无别的果法，应当具足对于广大佛语和法理圆满无余的总持辩才，对此，现在已经得到无有困难引入意瓶的善缘，所以是极其欢喜之时！

“智慧自色”表示殊胜文殊尊是智慧所现。再者，智慧与色并非两回事，色是智慧的显相，智慧也不是单分的，必然有表现。这样看来一切处都是文殊，都是本体智慧所现。智慧德能起用时，不可能离开地水火风空来施展作用，必然以地大支持而坚固，水大滋润而开发，火大成熟而光大，风大运动而传播，空大含识而圆融。因此，这一切智慧自色在施展妙用，实际上就是殊胜文殊，或者本性智慧的德能。

为了现前智慧自色殊胜天尊的本有之果，关键是要

去掉客尘障垢。如何去掉客尘障垢呢？这就要通过把净法界最胜等流——殊胜圣法无余地总持在心中，开发出无碍通达它的慧辩，以智慧明了世俗、胜义二谛体性的力用，自然瓦解掉一切愚蒙。当心中去掉了愚蒙，无明的错乱力会停止下来，本性就自然会开。

因此要知道第一句和后三句的关系。为了得到智慧自色殊胜妙吉祥天尊的本有之果，也就是让它全部开出来，就必须有对于佛语法理无垢净甘露的无余总持慧辩，而现在在文殊道场，发甚深广大的愿，礼拜、供养等，已经得到文殊的加被，种下极深的因缘。也就是每个人心中开发智慧的无难善缘已经得到了，以此缘起力，将来读什么、看什么、了达什么都非常容易了。

现在要注意，要得到智慧自色殊胜天尊的果，关键在后两句。佛语法理是无垢净甘露，佛的圣言是彻见诸法真理而流现出来的，在现量、比量、教量上没有任何垢染。佛语印定了诸法的法则。“法理”是指诸法本有的理则、法则、理体，诸法就是按照这样的妙理在运行，并非杂乱无章或者偶然性、无因性、随意性，所谓妙理自然，法尔如此。这有所谓四重缘起的道理，也就是业感缘起、赖耶缘起、真如缘起、法界缘起，都是法尔之规，一切理都含摄在此四种理当中。

“净”指离垢，也就是所显示的理则与实际完全一致，所以说“法尔如是”。如果所宣说的法理与实际相悖，那就是邪理、谬理，有增益、损减等的垢染。譬如说到诸法因缘生，这是真理，然而却有人说并非因缘生，而是真主、上帝等某个主宰神的力量制造的，或者说它是脱离心之外的物质所现的，或者说无因所现，这些都有垢染，不符合真理。

或者从赖耶缘起来看，所谓“种现熏生原理”，作任何业行都会熏种子，种子成熟就起现行，起现行时自然会现出根身器界等的相。也就是，一切世俗现相都是从一念无明后，从赖耶中熏种、持藏、成熟、现行，以这一套原理而现前的。所以唯识之理道破了世俗谛的真相，没有超出之上的。

再说真如妙谛，本来没有任何相的理体，应着染净两种缘，就会现染相、净相。就诸法本体真如而言，不立任何相，不堕在任何边上，然而却能够随缘而现，这就是真如缘起的妙理。

或者法界本身就具有地水火风空见识七大，自然会以此而起缘起等等。诸如此类，远离垢染的无漏净甘露，必须由总持和慧辩简择的力量来拓开清净的见地，之后化掉颠倒心，本性就会出来。

“无漏净甘露”，指不是由烦恼心、颠倒知见得来的，而是清净的佛智慧明彻地照见真理而流出。甘露是不死之药，本来死疾是没办法治愈的，这是譬喻轮回生死病，这种颠倒性的东西以任何世间法都无法救治。世俗的科技、药物等，只能起到一分微小的作用，在四大的调理等上起一点作用，实际根源的问题是内心迷惑颠倒，不知道真理，所以必须依靠具一切种智无上导师的圣言所指示的清净法理甘露，而且要具有无余的总持和慧辩的能力。因为这条还归之路无比深远，没有对于小大密三乘的圣言无余的总持和慧辩是不行的，没办法完成佛果，显发自身智慧自色殊胜的妙吉祥尊。见地不透彻、没到底的时候，只能达到一分功能，所以要“无余”。

这多么困难，在颠倒妄想的丛林里，我们单凭自己怎么能走出来呢？这就必须借助三世诸佛智慧总集的文殊圣尊。他的力量入心以后就有了这个缘起，所以一心要跟文殊智慧尊相合。藏人即使是大德转世，从小也要修文殊法，目的就是开智慧。智慧就像眼目，智慧不开，这一条还归法界的路就没办法走，想要彻见本性出现自性文殊，之后流出外的普贤行，就没有因缘，非常困难。所以，在根本上要依止文殊开智慧，要诵《文殊礼赞》，念文殊心咒，修文殊法，这非常关键。当年上

师如意宝引领大众朝拜五台之前大量修文殊法，上师说非常有必要——要亲近文殊，得到闻思修的智慧。

智慧是前导，智慧是眼目，智慧是破除邪迷愚倒的利剑，智慧能够指引着心回归法界、回归真理、一言一行都纳入正道。没有智慧，就像盲人走在旷野里一样，处处都是颠倒。智慧不能深彻，对于佛语法理一大藏教没有全面受持的力量，也无法完成菩提道。离开了佛语，根本不可能从生死中走出，不可能从迷惑由粗至细、由末至本一路还归本性，所以这极端重要。

“总持”，就是对于一切佛语法理明记不忘的陀罗尼，心里记得清清楚楚。“慧辩”就是四无碍解。对于教法组织的名相，每一种法用了多少名词、怎么表达，方方面面都了达得清清楚楚，无有障碍，这叫“法无碍解”。再者，对于名相所指示的义理或所诠，心里有非常明彻的智慧，无碍而解，这叫“义无碍解”。这样看起来，如果不依靠文殊，很多人会出现各种颠倒的思维模式、颠倒的理解，这就很危险。如果业障重，对于法就没办法很快领会，或者理解偏了，根本转不过来。所以，智慧没开发，修道的路上就会困难重重，连一个小事件都转不过来、小地方都体会不来，想半天还是陷在错误想法里。就像现在很多人得了抑郁症，一个小问题

都想不通，陷在里面几天、几月、几年出不来。关键问题是知见的困惑，熏了邪的知见，有很多自以为是的见解，与真理背道而驰。处在这种状况里就非常糟糕，因为心不能无碍开解的话，行为上肯定有障碍，一碰到事情就通不过去。

再者，要有对语言无碍通达的智慧，这叫“辞无碍解”。再就是“辩无碍解”。无论说什么，单单从一个字或者一个提问上，可以尽一大劫宣说无有阻碍。那是什么原因呢？就是智慧的力量起了，无论从广从深哪个方面去看，都能无碍地了解、运行，这也非常重要。

如果具有这样的总持慧辩，那无量佛语法理的清净甘露都能持在心上、运用在心上。但现在我们意的宝瓶里没出现它，这就是内在最大的贫乏。这种受持法的能力是我们修行的生命力，只有受持了法教，依着法教来转变心行，才能踏上下士道以上各分的道途，包括人天善道、解脱之道、大乘之道、密乘或禅宗的自性是佛之道。

现在，把无量佛语法理无余总持慧辩的力用，无难地引在意瓶中的善缘已经得到了。譬如有了种子，将来必定长成参天大树，因为有因缘的缘故。那么由于修了文殊法，念了文殊咒，又到了文殊圣地，礼拜了文殊，



和文殊结了甚深的缘，在文殊前发普贤行愿，这一套已经在缘起成熟之时，非常亲近地种下去了，因此它的力用不可思议。以上师大圣者的慧眼现量观照，有缘者心中的确已经得了这个善缘，他此后将变得不同了，会非常有智慧，学什么都不困难，遇到什么都能明了了解，能明记在心，无碍而转。这样一来，受持圣教就特别有能力。智慧一开发，就能非常顺利地走上修行之路。这样一路上去，智慧自色的殊胜天尊就能够证得，它就是自性文殊，也是色心不二的文殊。

“善缘已获致”，是法王特别安慰说：已经成功了！要对于殊胜的法得到总持慧辩，需要文殊菩萨加持。文殊的加持入心时，很多人都有不同的感受，在近期、远期当中不断地发生作用。

法王的法脉跟全知一样是文殊法脉。当时上师教大家念文殊心咒，修文殊法，又到了五台山朝礼文殊，得文殊加被，后来学经论、辩论，以及其他人到学院学经论、辩论，都感觉更快，因为缘起不同的缘故。这就是很明显的证验。我们也应当遵循法王金剛句的教导，多修文殊法，多祈祷文殊本尊，多作礼赞、供养，因此我也决定讲《文殊礼赞》。

**第六、七、八、九颂 已见文殊妙相、刹土、自性**

## 及所化的乐歌

“仰观妙相前视清净土，内见本性下睹法子众。”

上师带着上万僧众千里迢迢到文殊圣境，就是为了见文殊，到此心愿圆满，已经心想事成。的确见到了文殊的诸妙相，见到了殊胜文殊刹土，又见了无数的文殊所化，以及出现很殊胜的结果，最不可思议的是见了自性的文殊，因此流出以下四首欢乐之歌。

仰观彩虹光云诸庄严，  
较于勤造彩绘尤美妙，  
天身文字手相广无边，  
文殊童子自力已亲见！

向上看有彩虹、光和云彩的庄严，这比人工辛勤修造的建筑，以及用五颜六色绘画的妙图还要好看，因为它是天然的，是从文殊智慧直接现出这样的妙相。当时空中现出圣尊的身相、文字、手相等无边广大的境界，已经现量见到妙吉祥文殊童子的自力！

这里的“自力”，指智慧自身的力用。这不是外来、外现，而是以智慧力应着善缘，自然现出各种庄严妙相，不假造作功用，极其微妙不可思议。所谓“当相即道，即事而真”，所出现的身相、文字、手相、印相等等都

是从秘密庄严心中所现，一一都是文殊智慧的表达，或者对所化的加被。像这样，都是亘古亘今、恒时不变的文殊智慧尊，应着具善根众生的心自然现出来的，这叫“文殊童子自力用”。

这样现量见是十分欣喜的事，这种表相表达了我和文殊圣尊的心已经沟通连结上了，从此文殊菩萨将在我心中，而且将唤醒我内在的文殊童子，由此实现无量的胜妙庄严。

**前观洲山草木花诸景，  
勇猛文殊圆熟净自色，  
兜率化乐境色黯然失，  
此清净刹未舍身已至！**

平视对面的山、洲、草木、妙花，都是文殊勇士圆熟净的自色，在此殊胜境界前，兜率天、化乐天的境界都变得黯然失色，犹如阳光下的烛光成了墨点一样。竟然没有舍离肉身就到了文殊的清净妙刹！

“勇猛文殊”，是指文殊师利菩萨摩訶萨有无上的智慧，能消尽一切虚妄分别形成的执著相，因此出现了圆、熟、净三标志的佛果。“圆”指圆满十度，施、戒、忍、进、定、慧、方便、愿、力、智十种波罗蜜多，都到达了究竟，也就是它们的违品——悭贪、犯戒、嗔恚、

懈怠、散乱、邪慧等都消尽无余，连三轮二取的分别都纤毫不剩。“熟”指成熟众生，以此文殊的大智慧，能够应一切缘施展妙用，成熟所化，都安置在现前和究竟的利乐当中。“净”指严净佛土，也是由于开发了文殊勇士的智慧（内在的智慧本性），就开始能够摄取妙土。最终出现的是遍虚空界的童瓶身净土，这是法性土；之后就有无量的庄严相，这是自受用土；又成为摄化地上菩萨安住此土受用无上大乘法的所依，成为他受用土；又能摄受善缘者，以变化身而作利益，也就是变化土。像这样，从一心之中会出三土所摄的无量清净庄严，这叫从文殊勇士的大智慧中现前一切三身净土。

到了殊胜的文殊刹土，外现为五台山的此处，就出现了文殊无上佛果大智慧圆、熟、净自现的妙色。这里的“自”，指并非外来、外现，而是智慧性的表现。所谓“青青翠竹尽是法身，郁郁黄花无非般若”，说般若也好，法身也好，智慧也好，都是一个东西，不要做两种解。这里说它是自性文殊，或者说是亘古不变的常存智慧性，它就是明空的本性，叫做“文殊勇士”。汉传佛教讲的“自性佛”也就是它，只是立名不同而已。

从文殊圣尊的智慧心中现出的清净妙刹，是远离有漏虚妄范畴、极其胜妙的境地，这是法王亲见亲知亲到

的文殊胜妙净土。兜率天、化乐天虽然由福业力所现，有世间的各种妙好、受用，但是比起出世间极其胜妙文殊净土的妙相庄严、殊胜法的受用，的确百千万亿无量无数倍都不及其一。就像烛光在炽盛的太阳光下根本不现光明，这叫“黯然失色”，看起来就是一个墨点。这是多么幸运啊，没有舍离这个身，竟然已经到了一父文殊师利圣尊的清净刹土！

**俯视此刹众多士夫聚，  
摈弃耽著此生诸现相，  
信及悲心自性已明现，  
五髻化生已然明显见！**

往下看，此刹士夫的集聚，对于此生现相的耽著都远远抛开，信心和悲心的自性已经明显现出来了，五髻童子的所化已经明显见到了，真是令人欢喜！

“五髻”指文殊菩萨，也就是智慧总集尊。“化生”就是以文殊的加被力化出了这些结果，也是自心的文殊被唤醒后出现这样的结果。这就是从轮回界往涅槃回归、往自性回归，而且对于沉溺轮回的众生出现悲的力用。这种回归的相有两个要点：从违品上说，已经远离了对此世现相的耽著；从顺品来说，已经出现了信心和悲心的自性。

众生的智慧之所以不能唤醒，无法彻见内心的文殊，是因为被各种虚妄执著的客尘障蔽住了，最根本的问题是对此世现相的耽著。人们很现实，看到眼前这些东西，就以为真的有妙好的色声香味触法，心就往外奔驰、取著，由此发生贪婪、伤残、愚痴等的妄心，熏习缠绵不已，制造出各种错乱之相。“耽著此生诸现相”就表达了我们是怎么迷失的。

断除对此世现相的耽著是很深的法，如果研究过《起信论》，就会明白是怎么一念迷失的。也就是在外面立了境，以为它实有，心就在上面攀缘取著，而产生了妄心，由此生灭不已，从细相到粗相发展出无尽的轮回。错乱加错乱，因错乱、果错乱，错乱不休，这些全是无明制造的产物。如果懂十二缘起门，就知道全是从无明衍生出来的，毫无实义。但众生迷失在现相里，可怜一个文殊完全迷失掉了，大做噩梦。文殊童子的妙力跟无明力相结合，就出现了无数的贪嗔痴、杀盗淫。

怎么才能被唤醒而回归呢？那就要以至尊文殊的加被，使得自心开启智慧，之后会发现此世现相都是虚妄不实的。在世俗层面上，它是无常、苦性、非我、不净；从胜义来看，根本了不可得，没什么好贪的。当内心的善根发起时，对于此世以名利等所摄的一切耽著，

就都能远远抛开，一点不挂在心上，一心寻求真实之道，也就是寻求见到自性文殊，寻求自身的智慧本性。

就像世尊在菩提树下所说：“奇哉奇哉！大地众生皆具如来智慧德相，唯以妄想执著不能证得。若离妄想执著，无师智、自然智、一切智自得现前。”“智慧德相”就是指文殊。“妄想执著”就是客尘，根本点就是对此世现相或者当下面前境相的执著，以为它是真实的。由于一念迷失，认假为真，在这上面缠绕不休，以这个妄动的力量覆蔽了自心，怎么也见不到本性。

又可以说，第一句是讲见到本无，第二句是讲见到本有。见到本无，对此世现相的耽著就自然离开了；逐渐脱离了妄想执著，内在的智慧本性就出来了，它叫一切智、无师智、自然智。“一切智”是能够洞达一切，智慧本性就是如此，它是周遍的。智慧是法性故，和一切有法不离故，所以能够彻照一切，它不是分别心有所缘的智慧。再者，它是无师智，是天然的，本来就有，不是老师教出来的、新生的。它是自然智，法尔如此。

现在最关键是要洞察到客尘本无。如果一下子还不能上去，就要从无常、苦、无我、不净上面下手，从这里见到它不可爱。远离很重的耽染系缚后，就能逐渐开始跟胜义空性契合。所谓空这一分，就是见到客尘本无，

正现的当下是没有的。譬如缘美女起贪时，一旦见到她虚幻不实、本不可得，有什么可贪的？见到黄金、钞票是梦中事，丝毫不可得，有什么取著心？或者了知怨敌是本无的，有什么好气恼？像这样，对这一切虚假显现的耽著都远远地抛开，接着就能回归。

这里的“信”根本点是信自性，从外三宝引到内三宝。外三宝无非是觉悟者、法道、团体，它们在引导你回归，是最可靠的证据、最可靠的依处。循着佛为导师、法为道路、僧为助伴这样来依止，就能逐步入到法道里，会逐渐悟到内心的三宝、内心的文殊，会起信心。起信心就是相信本来是佛，本来成佛，也就是禅宗三祖《信心铭》中的“信”，信心发展到极致时，就是信自性是佛。

信，有教门的信、祖门的信。教门的信是信权法和实法，它是接引入本性的道路、方便。譬如首先信三世因果，行善得福、造恶得罪；然后信四谛因果，以我执起惑造业流转轮回，除我执断惑灭业能得解脱；之后信大乘因果，发菩提心、行六度万行是成佛之因。而祖门的信心或者金刚乘的信心，是相信自性是佛，本自元成，不是因缘所生的。这时的信心关键有两个：信本无和信本有。一切客尘本来没有，叫做“本来清净”；一切佛



功德法法尔具足，无欠无缺，它是亘古常存的无为法，这叫“本自元成”，这是大圆满的信心。而禅宗是信本来是佛，既然本来是佛，哪里还要制造一个佛？既然自身是佛，哪里要去外面找佛呢？这就是根本的信心了。

“悲”，就是见到芸芸众生将本无执为有，将本有执为无，落在增益和损减两种妄执当中，结果整日迷失自性，不断向外追逐客尘，起惑造业，流转不休，自然对他们发起悲心。信和悲两者是学道的根本。

或者就净土而言，相信自心本来是净土，由此得佛力加被而深证净土，这都是自然智慧所现。再看到虚妄之土——秽土，就要生悲，以悲力入一切幻化界去帮助众生回归。

或者说，信代表悟到自心本具法身、受用身，悲代表出现大悲化身的力用来救度众生。这是最根本的问题。

现在信心与悲心的自性已经出现，明显见到五髻童子的所化，已经出现许多个文殊菩萨、许多个未来佛、许多个回归法界者，因此唱起欢乐之歌。

自心内视犹如彩虹现，  
寻觅不得放置即空明，  
与我久处文殊童子尊，

## 从未谒见今时已明见！

往内看，自心像彩虹一样，似乎有个相，实际寻找时得不到，这样放置的话，它是明彻的，和我很久以来相处的文殊童子从没见过，今天明显地见到了，真是庆快平生！

这是法王上师彻见自性文殊或者彻见本性后，从心里发出的庆快平生的乐歌。“自心犹如彩虹”是指心看似有实际无，就像空中以因缘和合而出现的七彩霓虹，看上去有，实际去寻找什么也得不到。这就是禅宗二祖说的“觅心了不可得”，没有心。又如《般若经》所说：“心即无心，自性光明”，它也不是断灭的。这个明空的本性就是文殊童子。

“与我久处”，就是所谓的“时时示时人，时人自不识”。它时时在你面门放光，你自己却不认识。它没有离开过你一秒钟、一尘许，它就是你的本性，怎么可能有两个东西或者彼此脱离呢？这就叫长久以来相处。由于它是亘古亘今不生不灭的无为法，根本不会随生住异灭的四相所迁，即使入在生死中，也没有灭过、失去过；即使成道了，也没有增加过，所以叫“长久”。表示它是本性，不是因缘生出来的，因此无始以来一直存在，只是没有发现，结果在外面执取实法，认假为真，

迷失了本性。

要知道，最关键就是见到自性文殊，佛法的心要处就是明心见性，它是圣教的心髓，是恢复本来成佛的最关键处。今天终于见到它了，就像十字街头见到亲阿爹一样，这时才认识了自己。

### 第十、十一颂 惠施妙法喜筵的乐歌

无有勤苦观察重担负，  
心间无坏童子瓶身刹，  
自明文殊师与眷聚时，  
善说妙法喜筵已广施！  
清净刹中清净勇士行，  
深广语增求脱众心乐，  
梦中亦未得现此境相，  
我等师徒今已得此现！

没有被勤苦观察的负担重压，心间常然无坏的童子瓶身刹土中，自明文殊智慧导师和念的眷属聚会时，对众生发放广大善说法的喜筵！在这清净的刹土中，以清净的菩萨勇士行为，用深广微妙的法语使得求解脱者增长内心的欢喜，这是在梦中也没得过的现相，而今我等师徒一起得到了！

这是指法王在善财洞见到文殊后，就到了东台的那罗延窟，当安住自性时，自明的文殊导师与念的眷属聚会时，自然流现了以《文殊大圆满》体系为主的一整套妙法喜筵，为有缘众生传授。

没有被勤苦观察的负担重压，说明并非像一般寻思者凭借记忆、思维、研究等等来造论，而是住在法性中，从大光明藏中自然流出这样的妙法。用譬喻的方式说，在童瓶身的刹土里，自明的文殊导师和念的眷属聚会——这都是指自身的了义文殊。也就是，本然的智慧应缘自然从念中出现殊胜的妙法，不加一点分别，这是极其殊胜的善法喜筵。纯粹是天然的，纯粹是大智慧的流现，纯粹是光明藏中所现，因缘成熟时自现而出，恣意而说。

因此上师欢喜地说：在这清净的刹土中，没有凡夫自私自利的烦恼染著，也没有分别妄念，是如此清净的勇士之行，以极深广的妙法甘露，使得凡是求解脱者都心意欢喜（因为这是得解脱最无上的妙道），连梦中都没想过能得到的显现，竟然在此次得到。也就是，这个因缘实在太难得、太殊胜了，当它会聚时，直接从普贤王如来上师的心中流出。这样，一整套的妙法终于传到了人间善缘者的心上。

这里的“深广法语”，还包括给大众传授的《三主

要道》《佛子行三十七颂》《道次第摄颂》等等，对于特别根机宣讲了《文殊大圆满》之类的妙法。

## 第十二颂 已经获得从乐入乐大把握的乐歌

今时仅做放逸安乐睡，  
天尊净刹已结殊妙缘，  
净心广发大愿印持故，  
从乐至乐已得大把握！

这以后，即使每天只是放逸、开开心心地睡觉，但实际上已经跟文殊净土和智慧尊结了很好的缘分的缘故，以及以清净心发广大愿印持的缘故，已经得到从乐趣向乐的大把握！

佛道的殊胜缘起，就是文殊智与普贤行并运。一来到了文殊刹土，和文殊菩萨结了甚深的缘分，加持已经入在心中，此后就会开启智慧。其次，所谓广大的行愿，就是以清净的普贤行愿、特别是归摄在导众往生极乐世界的发愿力广大印持的缘故，缘起已经成熟了。以缘起不虚的缘故，以自心已经被文殊智、普贤行摄化的缘故，将从此展现出从乐趣向乐的光明历程。

“净心广发大愿”，是指普贤行愿，归纳而言就是“圣教兴盛”和“有情增广利乐”两大愿，特别途径就

是摄受有情往生极乐世界。诸如此类的殊胜大愿要点，每一种都做了至少 3 百万遍的现场共修。由于当时的因缘极其殊胜不可思议，实际上已经发自清净心以广大愿诵持了普贤愿王，对于以后的缘起做了印持。由于诚心诵愿、缘起力真实不虚的缘故，将来必然按这个方向发展。由于已经跟文殊智慧尊结了深缘的缘故，必然在内心出现智慧，出现导航的要点。因此，以文殊智为眼，以普贤行为足，已经纳入了从乐走向乐的光明途径，也就是终将展开从现前至究竟的一切菩提道的内容。

### 第十三颂 由生乐死乐一切乐而念文殊深恩

生时欢乐当成教众利，  
死时亦乐定往极乐土，  
如何行持皆住欢乐境，  
此乃文殊智慧勇士恩！

现在是生也快乐，因为一定会去成办圣教和众生的大义；死也快乐，因为必定走向具足大乐的刹土——西方极乐世界，无论怎么做都住在欢乐的境界中，这都是源于文殊智慧勇士的恩德！

缘起不可思议。此前上师圣者在文殊菩萨面前祈愿：“您是佛法事业的作者，多劫以前已经得到授权，

祈求您加持无垢的佛法日月之光，遍满众生具足福德的虚空界。而且，我为了利益遍虚空界的一切有情，誓愿虚空界尽之间恒常精进，祈求至尊当即赐予加持，能够快速达到跟一父同等的缘分。”（《亲见文殊祈求加持颂》）。当时亲见文殊，得到文殊至尊的加持无余入心，因此上师这里说：由于缘起不可思议，以文殊智慧尊无上的大愿力、大悲力、大智慧力入心的缘故，我等师徒往后真正处在安乐的境地当中，这都是因为文殊智慧是安乐之源。

由于智慧眼目会摄引自心入于安乐正道，以普贤愿力坚定不移地往这上走，而所有普贤行愿就摄在圣教和众生大利的两大愿中，那么现在已经得到文殊智与普贤行的交相加被，使得我们往后不会再走别的路，我们的生将无比欢乐，因为我们会一直去成办圣教和众生的义利。

再者，普贤行愿导归在西方极乐世界实现，对这一点，我们也有胜解。上师带领上万眷属亲礼文殊圣境，就是要共同发普贤行愿，引领自他一切众生往生西方极乐世界。导向极乐世界的最大动力源，就是普贤行愿；能够速疾成就往生，现前普贤行海的大愿力，就是普贤行愿；能够尽未来际利益众生的大愿王，就是普贤行愿；

周遍、广大、无尽、称合本性的大愿王，就是普贤行愿。上师在《亲见文殊祈求加持颂》最后也说：“愿从今生至尽未来际，念念不离第一胜天尊，而令无上普贤行愿王，一切义果无余皆现前。”由于是以大愿王真实印持的缘故，又是以导归极乐世界为实现捷径的缘故，我们如是胜解、如是发愿，如是修行的话，我们的死也将是安乐的，会速疾生到具足大乐、不可思议、无住大涅槃源泉的阿弥陀佛的胜妙净土。在那里将得到弥陀大愿王的殊胜加被，使得自心的文殊智开显，普贤行现前，从而在虚空界尽之间成满众生的利乐。

这一切都是文殊智慧勇士的恩德，是无上智慧尊加持入心的结果。从自性上说，也是唤醒了自身的文殊智，从而看清了前进的道路。一切愿行的根本是智慧，由于智慧已经抉择认定的缘故，必然如是愿、如是行、如是果。因此，都是基于自他文殊智慧勇士的恩德。

也就是，一切菩萨行海归根结底就是成办圣教和众生的义利，由于文殊智慧勇士已经抉择看清楚了，唯有圣教是一切众生利乐的源泉，唯有利他是一切行为的根本，因此就会在生时，坚持不懈地念念成办圣教和众生的义利。也正是由于文殊智慧勇士的恩德，才能够了解往生西方极乐世界极殊胜的缘起，以及弥陀愿海所惠予



的真实之利。在《弥陀经》里，诸大菩萨是以文殊师利菩萨为上首。如果没有文殊的智慧，就不能证解净土法门，不能胜解这样不可思议唯佛行境的法门。只有以文殊真实智，才能够证解净土法门；只有以文殊的胜妙智，才能够通达自性弥陀、唯心净土；只有以文殊的胜妙智，才知道佛果不可思议的境地；只有以文殊的大智慧，才知道这是超出通途法门，即生成办解脱、登不退地、迅速实现普贤行愿的特殊道路。因此要知道，以文殊智才去修持胜妙的净土法门。

**第十四颂 为报恩故誓愿尽未来际利乐群生，祈求一父赐予加持**

为报尊恩乃至虚空际，  
于无边众广作利乐义，  
无畏誓愿若已由衷发，  
一父当予加持赐威力！

忆念文殊勇士给予生乐、死乐、一切皆乐的大恩之后，就发起想报恩的心。如何来报恩呢？唯有利益众生。因此，发起尽未来际对无边苦难众生做现前和究竟利乐大义、在生死界无所畏惧的誓愿，而且进一步向一父文殊祈求。

所谓的赐予加持，当然是对于一切正义的事业。而我现今已经发起不杂任何私利，愿意在虚空界尽之间，对广大无边的众生界，毫无偏向、平等地做一切现前究竟大利的誓愿，这是最称合文殊本心的事，也是称合自性的事。因为，我们无始以来之所以发不出妙力，就是因为执著自我，因此局限在以迷妄的我执、私欲的力量造作各种轮回业、现前各种恶趣苦上面。现在我已经一反过去的愚痴状态，发起一个尽虚空际恒勤饶益众生的大愿，这是最称合本性的普贤行愿。也因此，向一父文殊呼求：愿您赐予加持，赐予威力，让我无碍地成办！这也就是依文殊智成办普贤行的意思。

我们要从中懂得祈求文殊得加被的要诀，就是要发最极广大彻底的利他之心，不要有任何自私的保留，也不要有任何时间的局限、心里的厌足等等。像这样，发出称性的、周遍十方三世的利他普贤大愿，就能得到文殊的充分加持，由此尽未来际会展开利他的大业。它是最称合本心、最符合正义的，是最最贤善、清静、理所当然应做的。我们应当如是随学上师而发愿。

阿旺罗珠聪美戏说于那罗延洞窟中。

## 思考题

1、本歌流现的缘起是什么？法王为何自称“小儿”？

2、第一颂：

(1) 五台山圣境中，文殊的依正庄严已全部显示出来，这意味着什么？

(2) “善缘者欢喜的喜宴”指什么？

(3) “善缘者”指什么人？我们如何成为善缘者？

3、第二颂：

(1) 仅仅到文殊刹土就能得到何种利益？对此如何生起信解？

(2) 与文殊相应的缘起是什么？

4、第三颂：

(1) “深广”指什么？为何称之为“深广”？

(2) 解释“自现刹中导师眷属众庄严聚会”的涵义。

(3) 为何以《普贤行愿》印持作礼供祈愿等，就会聚了未来导师和眷属在自现刹土庄严聚会的缘起？

5、第四颂：

(1) 从外义、内义解释“文殊童子一父敬顶戴”的涵义。

(2) 为什么由文殊智会自然起悲？

(3) 为何称三有为“幻城”？

(4) 如何种植在三有城中游戏度众的种子？

#### 6、第五颂：

(1) 什么是“智慧自色殊胜天”？如何得到这个果位？

(2) 解释“佛语法理无漏净甘露”、“无余总持慧辩”的涵义。

(3) 为什么智慧对于修行极端重要？

(4) “善缘”指什么？我们怎样才能获得？

#### 7、法王到文殊刹土时：

(1) 仰观见到了什么？为什么说它是“文殊童子自力”？

(2) 解释“雄猛文殊圆熟净自色”的涵义。为什么说未舍身已经到了文殊净刹？

(3) “五髻化生”指什么？详细解释他的相。

(4) 内视明见了什么？解释“自心犹如彩虹现”、“与我久处”的涵义。

8、法王为有缘众生惠施妙法喜筵的情形如何？

9、“从乐至乐”指什么？法王和眷属是如何得到这个把握的？

10、“生乐死乐”指什么？怎样实现“如何行持皆

住欢乐境”？“文殊智慧勇士恩”如何理解？如何报答此恩？祈求文殊、得加被的要诀是什么？



# 离 别 语

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译讲





# 离 别 语

晋美彭措法王 造颂  
益西彭措堪布 译

红黄日轮初起青春者，  
唯念当即遣除错乱暗，  
童子智慧之藏持有者，  
当转众心入于善道中！

住此具信诸多士夫众，  
泪水掉落同时哀声鸣，  
尊者您莫远走当久住，  
若走也当速来如是说！

文殊幻化殊胜喜爱土，  
杜鹃童子我俩一时临，  
杜鹃喉间乐音动听流，  
我已修学普贤行愿竟！

此下各自诺言已完毕，  
杜鹃飞往门隅诸地区，  
我亦不住往赴雪域境，

**汝等留众长久安乐住！**

**莫兴悲伤聚际必离散，**

**此是有为自过无法变，**

**某时生尽死亦决定来，**

**当断放逸勤修圣善法！**

**虽未劝请然于来年夏，**

**杜鹃必定再次重光临，**

**虽以众劝我速至寿边，**

**此处决定难以再来临！**

**我等此生虽未再相逢，**

**然于来世殊胜极乐刹，**

**已发团队集会之大愿，**

**应当欢喜具信诸男女！**

**祈愿吉祥诸佛菩萨众，**

**利益教众愿果皆现前，**

**以圆满劫新节日光明，**

**普遍朗照大地悉充满！**

居于汉地五台圣境的诸僧人以及在家众，现出难舍难分之情，以文殊智慧勇士亲作加持的见解脱石佛像为礼物而护送时，阿旺罗珠宗美忽然而说。善哉！

# 离别语讲记

晋美彭措法王 造颂

益西彭措堪布 译讲

这是上师如意宝要离开五台圣境，与汉地信众告别的话语。“离别”是有为法聚际必散的规律，是苦的自性。任何缘聚的法最终都要缘散消失，因此在幻生幻灭的有为世间里没有真实的意义。当我们看清这一切虚生虚灭之时，得不足喜，失不足忧，因为本来没有意义。然而，我们从中要寻求生命的真义，做法就是启发文殊智，行持普贤行，以导归西方极乐世界作为生命圆满的归宿。这样我们将在常寂光净土享受永恒大乐，永远不分离。这就是上师如意宝在这篇金刚语中给我们的教导。

这篇金刚语有外、内、密各层涵义。外层是充满慈悲心的离别话语，内层揭示了我们修行的历程、生命的归宿及以后的一切航向。也就是最初生起文殊智，之后行持普贤行，最终导归极乐世界而为归宿，以此将出现圆成普贤行愿，也就是根本二大愿——兴盛圣教、利乐

有情的周遍虚空界的吉祥。

**红黄日轮初起青春者，  
唯念当即遣除错乱暗，  
童子智慧之藏持有者，  
当转众心入于善道中！**

这是法王祈祷智慧藏文殊师利菩萨加被众善士的心，能够转入贤妙的道中。

生命最初的觉醒，要依靠文殊师利菩萨智慧的加被，因此上师亲自以身示现，教导我们以文殊为根本。对红黄太阳刚刚升起的青春者，仅仅忆念就能当即消除内心的无明愚暗。也就是，随着无明力发生的错乱心绪妄动，是一切衰损之本、堕入轮回之源，因此在根本上需要文殊至尊智慧力的加被。三世诸佛智慧总集的大圣文殊犹如红黄日轮，当太阳从地平线生起时，我们感觉充满了希望，感觉新的生命开始了。这就是以东方表示生起，以西方表达归宿。

“红黄日轮初起青春者”，指不生不灭的本性。它没有任何衰损，常然不变，这叫“青春”。“红黄”代表文殊无限的智慧力量。“日轮”代表它能够驱散一切无明。“初起”代表生起。对于外现为十六岁青春童子相、万法本源的文殊师利大圣尊，仅仅缘念就能当即遣除内

心的错乱，回归到智慧明了的状态。

“童子”就是没有衰损，永远充满活力、生机盎然。

“智慧之藏”表示无尽智慧之海。一切都是智慧的力用，一切都是智慧心，大地山河无非智慧，一切都是大般若藏。当我们开始皈依文殊师利大圣尊，持念他的心咒，观想身相，那将唤醒我们本然的智慧。“持有者”，指持有上面这种智慧德相、力用的文殊师利童子。“当转众心”就是祈求文殊加被众人的心，让他的心变掉，脱离错乱的妄动、愚蒙，转到能够实现今生来世、暂时究竟一切义利的善道中。

前两句讲忆念文殊能当即遣除错乱的黑暗。障碍的根源是错乱之暗，这表示无明。我们一念无明把本有的智光变为能见的妄见，随后将本有无相的真如变为虚假妄相，立此假相为实就立了“所”，之后又出现“能”，如此从能所最细的错乱开始，不断地攀缘妄相，生起各种执著、烦恼，造作诸业，由此就变现出了虚妄果相。像这样从因至果循环不已就落入了轮回。“暗”是不见真实义，包括两层：不见客尘本无；不见自性本有。不见客尘本无就以为有实我实法，起了人法两种执著，这是一切苦的根源；不见自性本有就不能回归，它成为妄动的根子。

念外文殊实际也是念内文殊，也就是外慕诸圣、内重己灵之意。所以我们要自他二力合修。一方面一心祈祷文殊师利菩萨，自他没有障隔，只要用信心恭敬，文殊的加持当即入到心中，一入心智慧就开；智慧一开，错乱的暗就能破除。再者，智慧开其实也是内心的文殊被唤起了，最关键是要见本性。所以从内义来说，“唯念”就是时时不忘主人翁，不忘智慧本性，不随虚假的法转。

所谓的了达客尘本无，就是不在外面增益什么意义，不去取著、攀缘；知道自性本有就不必外求，除此一法外没有别的，它是唯一的真实。了解这两点就回归了。一切现相都是空花泡影，无非是妄心计执而出现的，心计这计那，出现了无边的幻相，全是错乱。然而回归时它是不二真心，时时都是它，这叫“内文殊”，也是大圣文殊唤醒我们见到了自己的佛性。

**住此具信诸多士夫众，  
泪水掉落同时哀声鸣，  
尊者您莫远走当久住，  
若走也当速来如是说！**

住在五台山的诸多善士夫，当法王要离开五台圣境时，他们情不自禁地掉下眼泪，并深情地祈请：“尊者

您别走！要在这里长久住下，万一要走也快点再来。”  
是这样子说的。

在上世纪八十年代末期，因缘终于成熟，法王到五台圣境，显现了不可思议的事业。因缘成熟之际，这些善士夫们终于遇到了上师，然而现在又要离别，他们实在舍不得，所以再再祈请上师长久住下来，如果要走也马上再来。像这样一直挽留上师。

**文殊幻化殊胜喜爱土，  
杜鹃童子我俩一时临，  
杜鹃喉间乐音动听流，  
我已修学普贤行愿竟！**

上师说：在文殊师利菩萨智慧幻化的令人心生喜爱的殊胜刹土里，杜鹃童子和我两个同时到了。杜鹃喉间十分动听的音乐声，已经流播到了广大的空间范围；而我也对于普贤行愿作了修持。我们两个都是美妙的歌手，布谷鸟有很好的歌喉，唱着妙音；而我从自性的普贤里也唱着普贤行愿的歌——对于普贤行愿已做了至心的修持。

内义：“文殊幻化殊胜喜爱土”，表示内在的文殊智慧力所出现的无量美妙庄严，是在这个文殊刹土里，开始兴起普贤行愿。也就是在文殊智的摄持下，出现无边

的普贤行愿海。以智慧作前导来发愿，以智慧为妙力源泉发挥出无限的普贤力用。

“杜鹃童子”代表夏季的开始，迎来了一切繁茂。根源是春天的文殊智德被唤起了，由此会涌现出无数的普贤之行，非常旺盛，充满活力、增长、成熟等的相。

“杜鹃喉间乐音动听流”表示内心喜悦、无比美妙的心声。普贤行愿是一切行愿之王、一切妙力的发挥，因此杜鹃之声代表我们内心普贤行愿的声音。这个声音是从文殊刹中传出来的——从智慧心中流出来，因此这里的甚深义是指，从文殊智慧中出现普贤行愿的修学。

我们有文殊智，如何把它启发到极致呢？就要按照普贤行愿来学，这也是从智出悲，由体起用。当我们知道自身不是幻生幻灭的身影，就知道自身以空寂为体；当我们明确缘生缘灭的分别识不是自己，就知道以灵明为性；当认识了空寂灵明就是自身的文殊，从这里就开始发出大用。如何来学习呢？就是按照普贤行愿，一路学习如何由体起用，由此终将去掉一切障碍，显发无边的智慧力德，这样就还归了普贤法界。

此下各自诺言已完毕，  
杜鹃飞往门隅诸地区，  
我亦不住往赴雪域境，



## 汝等留众长久安乐住！

这以下各自已经定下了诺言，我们的诺言就是普贤行愿。布谷鸟唱完以后飞往门隅地区（天寒之际，它要到较温暖的门隅地方），我也要在这因缘圆满之际回到雪域的故乡，你们留下的人要长久地安乐而住，天天欢喜自在，不要忧伤。文殊师利菩萨住在心中，普贤行愿作为动力，应当永远过着法喜的生活。

“诺言完毕”，就是普贤行愿庄重地承诺：“虚空界尽、众生界尽、众生业尽、众生烦恼尽，我愿乃尽。而虚空界乃至烦恼无有尽故，我此愿王无有穷尽。念念相续无有间断，身语意业无有疲厌。”像这样承诺，尽未来际行进的方向就全部定了，这叫做在心上真正立下了大愿。

以文殊智摄持发起普贤行愿，是还归法界的不变法。不要以为经过时空的变异，心上还归的原则会有变动，大圣者一语中的，告诉我们真实的大愿要尽未来际行持，没有什么新花样。像这样，上师在诸多道歌里再再给我们揭示愿海心髓，实际就是依文殊智起普贤行，以导归极乐为实现捷径，之后“智力广大遍十方，普利一切众生界”，这又归摄在虚空界尽之间兴盛佛法、利乐群生两大愿中。这是我们尽未来际不变的道路。这个

诺言已经以智慧印定，从自心中发出了，当然以后的路全部定下来了，这就叫“诺言完毕”。

“杜鹃飞往门隅诸地区”，表示秋冬季节的到来，也表示归宿。上师说：我在文殊道场已经发下普贤行愿，一切有缘信众也都同声发愿，一致依文殊智成满普贤行，一致导归西方极乐世界。像这样，大事因缘已经完毕，因此不再住留而往雪域之境走了。留下的人应当在内心守住佛法的原则，这样长久安乐而住，此外再没别的了。

**莫兴悲伤聚际必离散，  
此是有为自过无法变，  
某时生尽死亦决定来，  
当断放逸勤修圣善法！**

你们面对有为法的世界，应怀有达观的心态，不要悲伤。一切都是因缘聚会而现，因缘消散则隐，然而它也不过是自心的幻现、一场游戏而已，不要太当真。离别时不要兴起悲伤，毕竟有聚必有散，这是有为法自己的过失。为什么是“自过”呢？凡是缘生法必然坏灭，它没有自性，所以靠不住。它的过患就是本身没实义、留不住，所以不要在这上勉强，这是无法改变的。

再者，不单这一次离别是有为法苦性的宣说，就连

我们这一生来到人间，到了某个时刻也必然归于无有，这也没有实义。所以常常要念死，它一定要来，应当断掉放逸，修持胜妙的善法。这里的“圣”是超胜、殊胜的意思。我们这一期人身要借假修真，因缘是幻化的，人身也是假的，我们要用无坚实的虚假之身摄取坚实的大义。那应如何呢？应当断掉放逸，昼夜修持圣善法。一切法都以贤善为根本，所有法行归摄起来就是善心和善行，所以我们日日要修持心地善良。

“悲伤”、“聚际必离散”、“有为自过”、“死亦决定来”等等，都表示秋冬，表示这个世界的苦相。当我们看到文殊时，它代表生起，代表希望；当我们看到普贤、看到夏季葱葱郁郁时，它代表成熟，代表丰盛，代表繁荣；当看到杜鹃南飞，代表的是秋冬之季。

对这个世界的面向有两种：一直思维苦空无常，心是悲观的；想到不生不灭的文殊童子，心是乐观的。所以佛法应当圆融看待，有悲有喜也是自然的。陷在悲里，是损减执的烦恼；而落在狂喜、愚痴的喜中，又成了增益执。如果把虚假看成真实，以为得到了什么，就落在烦恼性的喜中；以为世界真的没希望、坏灭了，都是苦的、空的，又落在损减执里。真正了解了佛法的体用，知道世俗和胜义，就知道世上的法都是假的，没什么可

执著；知道本性常存，就没什么可忧虑。要这样了解整体面貌，将妙法圆融于心，做一个无喜无忧的闲道人。

这里上师劝勉信众：你们不要悲伤，“积聚皆消散，崇高必堕落，会合终别离，有命咸归死”，这是有为法的法则。既然是从因缘起的，没有自在性，那缘散时自然无影无踪。不仅相续如此，就连刹那也不会停住。世俗法如同流水念念不住，想留住只是一种妄执，怎么能留住无自性的假相呢？因此不必对此悲伤，有为法的法则无法改变，它毕竟是无常、苦、空、无我，只是一场幻影而已。我们在生时也是缘起的幻现，由过去的迷妄力量，现出这一生几十年的光景，这也是假的，不必执著，要想到死的时候怎么度过，想到来世的前途，不要迷在现前的假相上。

因此上师说：对有为法的观照，我们要生起厌患；对于胜义自性，我们要生起欢喜。这两种心保护着自心，既不落在轮回迷幻中，不随迷乱而转，又想到自心本有的文殊，就处在天然的乐中。像这样，要看清有为法的真相，不要让心散逸在里面，就叫做“断放逸”。一直心依于法，法有权法、实法，一切法以善为本，应当修持超越世俗范畴的圣善法。

世俗是迷乱的，各种学说、思想、观念等都是从错

乱性中出来的，所以不能随顺。断放逸就是不要让心马缘着虚假的法取著、奔驰，起贪嗔痴慢等。修圣善法就是以法道为标准，逐步回归本来，或者自身合于本性而流出一切善。像这样，应当了解诸法的本性。

**虽未劝请然于来年夏，  
杜鹃必定再次重光临，  
虽以众劝我速至寿边，  
此处决定难以再来临！  
我等此生虽未再相逢，  
然于来世殊胜极乐刹，  
已发团队集会之大愿，  
应当欢喜具信诸男女！**

虽然没有劝请，但是来年夏季杜鹃鸟一定会来；虽然你们殷勤地劝请，但作为老人的我快到寿命边际了，很难再来这里！我们这一生虽然不能再次相逢，但我们一个团队集体发了往生极乐世界的大愿，所以来世将在殊胜的极乐刹中相见，具信的男女们，你们应当欢喜！

杜鹃鸟当然还会来，它表示轮回的循环，到了来年夏季，杜鹃“咕啵、咕啵”的声音又能听到。但是法王说：我快到寿命边际了，我此生结束决定往极乐世界去。我们不必为暂时的离别而悲伤，因为我们将极乐世界

相聚。我们在文殊道场发起普贤行愿，以导归极乐世界作为生命的归宿，这个愿力是真实的，它将引导我们临终一刹那间往生极乐世界，重逢之日指日可待。

“团队集会之大愿”指共同的愿力，这也代表一大事因缘。我们作为法王传承法脉的弟子，应当知道上师要引导众生往生极乐世界，这在法王的道歌里处处能看到。我们当然应当如是发愿，坚定不移地以极乐世界为归宿，这是不可变易的。这么做，将来一定在极乐世界与上师相见。

虽然此生没有重逢的机会，但不要紧，以愿力的牵引，一定会在光明法界会遇——这代表归宿，也代表此生不做第二种想，一定去极乐世界。一去了以后轮回就终止了，不退地登上了，心性开发了，而它是周遍法界的，所谓“智力广大遍十方”、“遍入一切诸尘刹”，哪里会分离呢？

所以团队以共同的因缘、共同的善愿力，决定往生极乐世界，只要发愿不虚。假使是虚假的发愿，自身不愿意去，不是真心立愿的缘故，当然不会实现。如果已经信受普贤行愿，并信受了导归极乐这个生命方向，那一定会趣往极乐世界，一往生就回到本有的家乡，哪里会分离？因此应当欢喜。

“具信”是指对此胜妙大道有信心的人。对于依文殊智出普贤行，以导归西方作为圆成捷径，之后遍虚空界弘扬佛法、利益众生的不可思议生命大道，真正有信心的人，就是这里的“具信男女”。应当这样深深地领会在心中。

**祈愿吉祥诸佛菩萨众，  
利益教众愿果皆现前，  
以圆满劫新节日光明，  
普遍朗照大地悉充满！**

祈愿呈现吉祥！这是总说，具体包括两种祈愿的内涵：祈愿一切诸佛诸大菩萨们，如释迦佛、阿弥陀佛、文殊师利菩萨、普贤菩萨、观自在菩萨、弥勒菩萨等，他们所发的对于圣教和众生作大利益的愿，全部现前真实之果；也祈愿圆满劫时崭新节日的光明，普遍朗照到整个大地的范围，让所有世界都充满正法的光明，充满利乐吉祥！

这是普贤行愿根本的祈愿，也就是教众两愿：唯愿圣教兴盛、群生得利乐。一切大愿海都摄在这两愿里，应当如是祈愿。当我们经过春、夏、秋、冬四季——唤起了文殊智，它代表生命的开端，代表还归本来；然后有夏季的繁盛，代表从中发出无限的力用，出了普贤行

愿；而秋冬二季代表归宿，导归了极乐世界——经过这样的过程，当然会实现伟大的吉祥。

也就是出离了虚假的生灭性，到了净土，得到阿弥陀佛的加被，自心的智慧力大用全部开发，由此将在虚空界尽之间，以广大的自性——遍虚空界的文殊智慧，发展出尽虚空遍法界的普贤力用，这叫做“智力广大遍十方，普利一切众生界”。而所有大愿的结归点，所有要做的事业，就是兴盛圣教和利乐有情，他将引导一切有情还归法界，让大地普遍充满光明。这就是大圆满的结局，是我们最终的圆满。

像这样，我们数番学习了法王的金刚句，应该能领会到大愿的心髓，从始至终就是“文殊”、“普贤”、“极乐”、“教众”四个要点，不需要换什么花样。它是大圣者如金刚般的言句，给我们指示了永生永世的道路，怎么可能变动呢？从“大愿心髓”一路讲来，应当知道这是要定下来的。

《愿海心髓》里讲了五条心髓大愿。也就是学习释迦本师的大悲愿力，乃至虚空界尽之间在浊世利益有情。之后依文殊智成满普贤行，作为实现佛道从始至终的根本要点，也是任何法行的结行回向殊胜，所以要回向：“文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，我今回向诸



善根，随彼一切常修学。三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿，我今回向诸善根，为得普贤殊胜行”。之后以导归极乐世界作为实现的关键，所以要发愿：“愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。我既往生彼国已，现前成就此大愿……”包括三个要点：临终时无碍见佛往生；得佛授记；智慧力的大用开发——“智力广大遍十方，普利一切众生界”。然后是教、众两大愿，念念想着圣教兴盛、群生得利乐——“愿持诸佛微妙法，光显一切菩提行，究竟清净普贤道，尽未来劫常修习”，以及“十方所有诸众生，愿离忧患常安乐，获得甚深正法利，灭除烦恼尽无余”。要这样规定好自己尽未来际的生命道路。

像这样，我们要领会金刚句极深的外内密各层涵义，应当把它刻在心上，真正跟法王心心相通、心心相应、心心相合，尽未来际永不分离。

居于汉地五台圣境的诸僧人以及在家众，现出难舍难分之情，以文殊智慧勇士亲作加持的见解脱石佛像为礼物而护送时，阿旺罗珠宗美忽然而说。善哉！

## 思考题

- 1、这篇金刚语外、内、密的各层涵义分别是什么？
- 2、“红黄日轮初起青春者，唯念当即遣除错乱暗，童子智慧之藏持有者，当转众心入于善道中！”解释这一颂中的：“唯念”、“错乱暗”的涵义。
- 3、“莫兴悲伤聚际必离散，此是有为自过无法变，某时生尽死亦决定来，当断放逸勤修圣善法！”思维此颂所蕴含的修心要义，并加以实修。
- 4、数番学习法王的金刚句，从中我们能领会的大愿心髓是什么？